

- [профессор А. П. Лопухин ](#)
 - [Глава I](#)
 - [Глава II](#)
 - [Глава III](#)
 - [Глава IV](#)
- [Примечания](#)
 - [1](#)
 - [2](#)
 - [3](#)
 - [4](#)
 - [5](#)

Введение

[Город Колоссы и основание церкви в Колоссах](#)

[Место и время написания послания](#)

[Повод и цель написания послания](#)

[О подлинности послания](#)

[Разделение и содержание послания](#)

[Литература предмета](#)

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#)

Город Колоссы и основание церкви в Колоссах

В Азиатской области Фригии, в долине реки Лика, во времена Ап. Павла находился довольно большой город Колоссы. В последующее время имя этого города исчезает из истории и на месте его появляется новый небольшой город – Хоны, в котором в 8-м веке совершилось известное чудо Архангела Михаила. Это был город богатый и стоял на дороге, ведшей из глубины Азии в Ефес, представлявший собою религиозный центр Малой Азии.

Неизвестно, когда были занесены первые семена христианства в Колоссы. Может быть, приходившие из Фригии на день Пятидесятницы в

Иерусалим и бывшие свидетелями сошествия Духа Святого на Апостолов и других верующих, иудейские прозелиты ознакомили и Колоссян с Евангелием Христовым. Но церковь из язычников Колосских ([Кол 2:13](#)) была основана одним из учеников Апостола Павла – сам Павел не был в Колоссах ([Кол 1:6, 2:1–3](#)) – Епафрасом, который был Колосским гражданином ([Кол 1:7](#)). Когда Ап. писал Колосской церкви свое послание, она уже была прочно устроена и, следов., насчитывала не один год существования.

Место и время написания послания

Послание к Колоссянам написано Апостолом из римских уз ([Кол 4:3, 18](#)) именно из первых его уз (от весны 62-го года до весны 64-года). Об этом говорит то обстоятельство, что Ап., по изображению послания к Колоссянам ([Кол 4:7–14](#)), пользовался в своих узгах значительными льготами и мог принимать к себе различных посетителей, а это как раз совпадает с изображением первых уз Апостола в кн. Деяний ([Деян 28:16–31](#)). Затем Апостол в послании к Филимону, написанном в одно время с посланием к Колоссянам, выражает надежду посетить Колоссы в случае освобождения из уз. Между тем, будучи в кесарийских узгах, Апостол сам потребовал суда у кесаря ([Деян 25:10–12](#)). Ясно, что он не мог там, в Кесарии, мечтать о возможности побывать в Колоссах: дело его должно было решиться только в Риме и только в Риме он мог высказать надежду на освобождение.

Повод и цель написания послания

К Апостолу Павлу в Рим явился основатель Колосской церкви Епафрас, чтобы испросить у Апостола советов по поводу угрожавшего Колосской церкви лжеучения. Это лжеучение могло увлечь Колосских христиан. – Что это было за лжеучение – о том сказано в заключение толкования на вторую главу нашего послания. Апостол не мог спокойно отнестись к опасности, угрожавшей той церкви, которая была основана его учеником. Кроме того Епафрас несомненно сообщил ему о некоторых недостатках в нравственной жизни колосских христиан, и оба эти обстоятельства и послужили поводом, по которому Апостол обратился к Колоссянам с посланием. Целью послания, естественно, было: положить

конец ненормальным явлениям в жизни Колосской церкви и предостеречь верующих от увлечения новым лжеучением.

О подлинности послания

Церковное предание согласно признает это послание подлинным произведением Апостола Павла. Мужья Апостольские приводят некоторые места из этого послания, а Климент Александрийский прямо говорит, что послание к Колоссянам есть произведение Апостола (Павла). Только в 19-м веке стали высказываться сомнения в подлинности этого послания, но, собственно говоря, все эти сомнения не имеют под собою сколько-нибудь серьезных оснований. Главное, на что указывает библейская отрицательная критика, – это чрезвычайно возвышенные представления этого послания о лице Господа Иисуса Христа и подробности о мире духов и об отношении Христа к этому миру. В других посланиях, – говорят критики, – которые несомненно принадлежат Апостолу Павлу, таких христологических подробностей мы не находим, и там Апостол будто бы не возвышается далее представления о Христе как о небесном человеке, втором Адаме. Кроме того указывают на некоторые особенные слова и обороты послания к Колоссянам, которые не попадаются в несомненно подлинных произведениях Апостола Павла.

Что касается прежде всего разницы в языке, то она не может говорить против подлинности нашего послания. Ведь и в несомненно подлинных Павловых посланиях язык нередко различный – один в одном послании, другой – в другом (ср. напр. 1-е и 2-е послания к Коринфянам). В содержании послания также не усматривается ничего такого, что противоречило бы несомненно подлинным посланиям Апостола Павла. Во первых, совершенная неправда, чтобы в несомненно подлинных произведениях Апостола Павла не было учения о Христе как о Боге. Довольно припомнить только то, что говорит Апостол о Христе в посл. к Рим ([Рим 9:4, 5](#)) или в 1 к Кор ([1Кор 8:4–6](#)) и др. местах. А затем, во вторых, в несомненно подлинных посланиях Павла по местам говорится и об отношении Христа к миру духов (см. [Рим 8:38–39, 1 Кор 15:24–28](#)). Другие соображения критиков слишком субъективны, чтобы о них стоило говорить. Единственно разве заслуживает опровержения ссылка критиков на то, что послание к Колоссянам, по местам, повторяет собою послание к Ефессянам. Говорят именно, что послание к Колоссянам представляет собою сокращение послания к Ефессянам, сделанное каким-либо учеником

Павла. Но и этим обстоятельством смущаться нечего. Во первых, сходные по видимости в обоих посланиях выражения о Христе при ближайшем рассмотрении оказываются имеющими свои особые оттенки в мысли (ср. напр. Кол 1и Еф 1или Кол 1и Еф 2и др.), а во вторых несомненно сходные места в 3-й и 4-й главах объясняются тем, что оба послания возникли при одних и тех же условиях. Оба послания написаны Апостолом почти в одно и тоже время (посл. к Еф. – раньше), переданы чрез одно и тоже лицо и назначались для смежных между собою церквей (послание к Ефесянам, как соборное, было прочитано и в соседних с Колосскою церковью церквах).

Разделение и содержание послания

Послание к Колоссянам можно разделить с удобством на две части – догматико-полемическую или вероучительную ([Кол 1:3b-2:23](#)) и нравоучительную ([Кол 3:1-4, 6](#)), с предисловием ([Кол 1:1-3a](#)) и заключением ([Кол 4:7-18](#)). Подробное обозрение содержания по главам дается в самом толковании на послание.

Литература предмета

Из святоотеческих толкований на послание к Колоссянам должны быть прежде всего упомянуты беседы св. Иоанна Златоуста, толкования блаж. Феодорита, Феофилакта . Затем есть объяснение Экумения, Амвросиаста и др. Из русских толкований наиболее основательными и обширными являются труды епископа Феофана (толкование посланий Апостола Павла к Колоссянам и к Филимону) и Я. Мухина . Послание св. Апостола Павла к Колоссянам. Опыт исагогико-экзегетического исследования. Киев 1897 г. стр. 276. Из иностранных новых сочинений об этом послании наиболее выдаются – Мейера. Послания из плена (в обработке Гаупта 1897 г.), Поля Эвальда Послания Павла к Ефесянам, Колоссянам и Филимону (в комментарии Цана изд. 2-е 1910 г.) и Дибелиуса. Послания Апостола Павла к Колоссянам, Ефесянам и Филимону (1912 г.)

**профессор А. П. Лопухин **

Толковая Библия

Толкование на Послание Святого

Апостола Павла к Колоссянам

Глава I

Вступление (1–3а). Вероучительные наставления Апостола (3б-29).

[Кол.1:1](#). Павел, волею Божиею Апостол Иисуса Христа, и Тимофей брат,

Ап. посылает благословение Колоссянам от себя и от Тимофея. Благословение это по форме сходно и с [Рим 1:1, 7](#) и еще более с [1 Кор 1:1–2](#). – «Тимофей» – см. [Деян 16:1](#), и [Флп 2:20, 22](#).

[Кол.1:2](#). находящимся в Колоссах святым и верным братьям во Христе Иисусе:

[Кол.1:3](#). благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа. Благодарим Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа, всегда молясь о вас,

Ап. говорит, что состояние веры и жизни Колосских христиан производит на наблюдателя отрадное впечатление, – об этом сообщил ему Епафрас ([Кол 1:3–8](#)). Ап. молится о том, чтобы Колоссяне еще более усовершеншились в христианской жизни и познании ([Кол.1:9–11](#)) и благодарит Бога за совершенное Им дело нашего спасения ([Кол.1:12–14](#)) и в ярких чертах изображает величие лица Господа Иисуса Христа, нашего Спасителя. Чтобы отсечь для Колосских еретиков всякую возможность обольщать Колосских христиан своим учением об эонах, которые будто бы равны Христу, Ап. раскрывает учение о Христе как о Боге, без отношения к Его воплощению ([Кол.1:15–17](#)), а потом как о Богочеловеке ([Кол.1:18–20](#)), напоминая при этом, что и Колоссяне обязаны своим спасением Христу ([Кол.1:21–23](#)). В заключение первой главы Ап. высказывает взгляд на свои страдания, которые он несет как проповедник христианства. Говорит он об этих страданиях потому, что их плодами будут пользоваться всегда Колоссяне, как и другие христиане ([Кол.1:24–29](#)).

[Кол.1:4](#). услышав о вере вашей во Христа Иисуса и о любви ко всем святым,

[Кол.1:5](#). в надежде на уготованное вам на небесах, о чем вы прежде слышали в истинном слове благовествования,

[Кол.1:6](#). которое пребывает у вас, как и во всем мире, и приносит плод, и возрастает, как и между вами, с того дня, как вы услышали и познали благодать Божию в истине,

[Кол.1:7](#). как и научились от Епафраса, возлюбленного сотрудника нашего, верного для вас служителя Христова,

[Кол.1:8](#). который и известил нас о вашей любви в духе.

Ап. благодарит Бога за то, что Колоссяне сохраняют веру в Иисуса Христа и любовь ко всем верующим, что они питают надежду на будущее небесное блаженство (уготованное – см. 1 Пет 1:4). – «В истинном слове благовествования». Ап. этим утверждает авторитет просветителей Колоссян светом Евангелия: эти просветители сообщили им правильные понятия о христианстве... – «Как и во всем мире». Желая выставить на вид величие истинного христианства и ничтожество Колосского лжеучения, Ап. говорит, что вера Христова распространилась уже по всему миру и повсюду приносит добрые плоды, привлекая к себе все новых и новых исповедников («возрастает»). Главным просветителем колоссян является сотрудник Апостола Павла – Епафрас: он много способствовал правильному христианскому развитию Колосских христиан. – «Любви в духе»). Здесь говорится о любви Колоссян к Павлу (о любви их к христианам вообще сказано уже в 4-м ст.). Любовь эта имеет свою опору в Духе Святом и потому тверда и нелицемерна.

[Кол.1:9](#). Посему и мы с того дня, как о сем услышали, не перестаем молиться о вас и просить, чтобы вы исполнялись познанием воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном,

[Кол.1:10](#). чтобы поступали достойно Бога, во всем угождая Ему, принося плод во всяком деле благом и возрастая в познании Бога,

[Кол.1:11](#). укрепляясь всякою силою по могуществу славы Его, во всяком терпении и великодушии с радостью,

Так как доброе основание уже положено в Колоссянах, то Ап. теперь молит Бога о том, чтобы Колоссяне могли идти далее в своем христианском развитии. Ап. желает, чтобы они исполнялись «познанием» воли Божией (ἐπίγνωσις – совершенное, полное познание ср. [Рим 1:28](#)), что достигается посредством всякой премудрости (σοφία), которая, как способность теоретическая, точно определяет цель, с какой человек должен стремиться, и посредством разумения духовного (σύνεσις – нравственный такт) или умения избирать для достижения цели чистые и вполне пригодные средства. Полное познание воли Божией необходимо для того, чтобы мы могли приближаться к нашему Отцу-Богу, быть Ему угодными и чрез это нравственное усовершенствование возрастать в познании Бога, расширять свое христианское мировоззрение (Христианская жизнь и христианское знание таким образом, по Апостолу, помогают развиваться друг другу). Но так как христианин может почерпнуть силы для своего нравственного усовершенствования только в Боге, то и Колоссяне должны искать подкрепления у Бога, утверждаться с

Его благодатной помощью в «терпении» – пред великими искушениями и в «великодушии» – правильнее: в долготерпении – перед продолжительными.

[Кол.1:12](#). благодаря Бога и Отца, призвавшего нас к участию в наследии святых во свете,

Стих этот и последующие стоит в зависимости от слов [Кол.1:9](#): «не перестаем молиться». Ап. вместе с молитвою о Колоссянах соединяет благодарность Богу и Отцу. – «Призвавшего» – точнее: сделавшего способными, годными (ἱκανώσαντι). – «Нас» – вообще христиан. – «К участию точнее»: к части (εἰς τ. μερίδα). Каждому христианину предложит получить свою особую часть блаженства в царстве славы или общего наследия (τοῦ κληρίου). – «Святых» – христиан вообще. – «Во свете», – т. е. осиянных светом Христовым.

[Кол.1:13](#). избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего,

Бог избавил нас от власти тьмы или сатаны и ввел или точнее: переставил, пересади в новую область – в Царство Христа. Ап., очевидно, имеет здесь в виду растение, которое сначала растет очень плохо в темноте, а потом развивается во всей красе, будучи пересажено на солнце. – «В Царство», – т. е. в Церковь. – «Сына Возлюбленного» – точнее: Сына любви Своей. Это родит. происхождения, указывающий на рождение Сына Божия из существа Бога Отца (Мухин).

[Кол.1:14](#). в Котором мы имеем искупление Кровию Его и прощение грехов,

Ср. [Еф 1:7](#).

[Кол.1:15](#). Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари;

Колосские лжеучители низводили Христа в разряд тварных существ, и Апостол в опровержение такого взгляда на Христа изображает Его здесь как «образ Бога невидимого». Человек есть также образ Божий ([Быт 1:26](#)), но Христос есть первообраз, ни в чем не отличающийся от существа Отца, иначе сказать – Единосущный Сын Божий (самое слово εἰκών, по объяснению Иоанна Златоуста, указывает на полное, совершеннейшее сходство с Отцом). – «Невидимого». Отсюда надо заключить, что Ап. имеет в виду Христа тоже как «невидимого», в состоянии до Его воплощения. «Если Бог невидим, то и образ Его также невидим, потому что в противном случае Он не был бы образом» (Златоуст)¹. – «Рожденный прежде всякой твари». Если Христос рожден и, следовательно, существовал прежде, чем начала свое бытие тварь, то, значит, Он вечен, Он

– Бог.

[Кол.1:16](#). ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, – все Им и для Него создано;

Вечность Христа Ап. доказывает в частности тем, что во Христе создано все, т. е. в Нем (ἐν αὐτῷ) заключался от вечности весь мир в своем потенциальном бытии. – «Создано» – ἐκτίσθη – в один известный момент, создано, как вполне законченное целое... – «Престолы ли»... Так как Колосские лжеучители ставили Христа наряду с ангелами, то Апостол здесь особо отмечает то обстоятельство, что и ангелы, начиная от высших («престолы») и кончая низшими («власти») также сотворены Христом. – «Все Им» – δι' αὐτοῦ. Христос является здесь как посредник, чрез Которого создано все существующее. – «Для Него создано», т. е. создано так, что Он именно все содержит в Своей власти, о всем промышляет (εἰς αὐτόν). «Создано» – ἐκτίσται – прош. сов. время для обозначения того, что отношения Христа к сотворенному миру продолжаются.

[Кол.1:17](#). и Он есть прежде всего, и все Им стоит.

Так как Христос есть Творец всего, то все находит в Нем себе поддержку. Ап., таким образом, повторяет мысль, высказанную в двух предыдущих стихах, чтобы она тверже запечатлелась в сознании читателей, которых смущали лжеучители.

[Кол.1:18](#). И Он есть глава тела Церкви; Он – начаток, первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство:

Теперь Апостол изображает Христа как Богочеловека. Тут Он выступает, прежде всего, как глава Церкви (см. [Еф 1:22–23](#)). Ап. объясняет почему Христос стал главою Церкви: Он – начаток вообще или начало всего (αρχή) и, в частности первенец из мертвых (см. 1 Кор XV:20, 23). – «Во всем» – т. е. во всех отношениях.

[Кол.1:19](#). ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота,

Почему Христос везде первенствует? Потому, что в Нем, по божественному благоволению, обитает вся полнота Божества... – «Обитала» – κατοικήσαῖ постоянно пребывала. – «Полнота» – то πλήρωμα – слово, употреблявшееся и Колосскими лжеучителями. Но тогда как они, м. б. следуя ессейскому воззрению, представляли себе эту полноту как ангелов, которые выражают собою полноту божеского существа (в число этих выразителей они ставили и Христа), Апостол говорит, что Христос заключает в Себе всю полноту Божества один.

[Кол.1:20](#). и чтобы посредством Его примирить с Собою все,

умиротворив чрез Него, Кровию креста Его, и земное и небесное.

»Посредством Его«, т. е. потому, что Христос заключает в Себе полноту Божества, Он и избран в совете Пр. Троицы для совершения дела нашего спасения. – »Примирить«. Вражда твари против Бога (Сам Бог не враждует ни с кем) состояла в том, что тварь не покорялась воле Божией. – »И земное и небесное«. И ангелы отвращались от нас по великому нашему лукавству (Феодорит) и поэтому их нужно было примирить с людьми. – »Кровию креста«, т. е. пролитою на кресте. – Его – правильнее: чрез Него. Ап. хочет еще раз внушить Колоссянам, что люди спаслись именно через Христа, а не через ангелов, которые, по толкованию лжеучителей, были единственными посредниками между Богом и миром.

[Кол.1:21](#). И вас, бывших некогда отчужденными и врагами, по расположению к злым делам,

[Кол.1:22](#). ныне примирил в теле Плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Собою,

В частности и Колоссяне удостоились получить спасение от Христа (ср. [Еф 2:12–13](#)). – »В теле Плоти«. Колосские лжеучители настаивали на том, что примирение людей с Богом совершают бестелесные ангельские силы. Ап. поэтому с особою силою указывает на то, что спасение людей было совершено в плотском теле Христа, в котором Он и умер за грехи людей. – »Святыми и непорочными« – см. [Еф 1:4](#).

[Кол.1:23](#). если только пребываете тверды и непоколебимы в вере и не отпадаете от надежды благовествования, которое вы слышали, которое возведено всей твари поднебесной, которого я, Павел, сделался служителем.

Для того чтобы спастись окончательно, устоять и на страшном суде Божиим, Колоссяне должны стоять непоколебимо среди всяких соблазнов земной жизни, имея в виду, как спасительный маяк, христианскую надежду на будущее блаженство со Христом. Чтобы утвердить их в вере, Ап. напоминает им, что эта вера распространяется по всей вселенной и что он, Павел, является ее служителем или проповедником.

[Кол.1:24](#). Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за Тело Его, которое есть Церковь,

Чтобы внушить Колоссянам еще большее уважение к принятой ими вере, Ап. говорит, что он сделался даже добровольным страдальцем за всех язычников. Он вполне убежден, что приносимое им Евангелие для них необходимо как единственная, несомненно спасительная, истина. – »Восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых«. Христос

совершил дело нашего искупления однажды навсегда. Но Он испил еще не всю чашу оскорблений (θλίψεις) от людей, так как не приходил в соприкосновение с язычниками. Сам не проповедывал Евангелие язычникам. Теперь таким проповедником, продолжающим дело распространения Евангелия между язычниками, является Ап. Павел, и его страдания, какие он терпит от язычников, являются продолжением тех оскорблений, какие претерпевал Христос в течении Своей земной жизни от Иудеев. – »За Тело Его«, т. е. чтобы Христос получил таким образом полное тело или полную Церковь. В основе мысли Павла лежит здесь представление о том, что каждому христианину предлежит претерпеть известную сумму страданий, как последователю Христову ([Деян 14:22](#)). Больше всего таких страданий, и страданий именно на благо Церкви, доставалось Ап. Павлу. Много страданий он претерпел, но он чувствует, что ему нужно испить эту чашу страданий до самого дна («восполняю» – ἀνταναλήρω).

[Кол.1:25](#). которой сделался я служителем по домостроительству Божию, вверенному мне для вас, чтобы исполнить слово Божие,

[Кол.1:26](#). тайну, сокрытую от веков и родов, ныне же открытую святым Его,

Что именно он, Павел, а не кто другой, должен осушить то, что оставалось в чаше скорбей Христовых, это Апостол доказывает тем, что именно он сделался проповедником спасения для язычников по воле Божией («по домостроительству Божию»). – »Чтобы исполнить«, т. е. чтобы сделать полным чрез повсеместное распространение, довести до конца дело христианской проповеди или Слово Божие (ср. [Рим 15:19](#)) – »Тайну«... см. Еф Зи [Еф 3:5](#). – »Святым«, т. е. христианам.

[Кол.1:27](#). которым благоволил Бог показать, какое богатство славы в тайне сей для язычников, которая есть Христос в вас, упование славы.

То обстоятельство, что язычники слышали проповедь Евангелия, зависело не от их заслуг, а от Божия благоволения. Бог при этом благоволил им разъяснить, в чем заключается высота и важность возвещенной им тайны. Им дано понять, что высшее богатство, на какое может уповать человек, именно Сам Христос, пребывает в них, внутренне соприсущ им, а это дает им уверенность и в будущем окончательном прославлении: во Христе залог нашей будущей славы (вместо »которая« следует читать: «которое», т. е. богатство).

[Кол.1:28](#). Которого мы проповедуем, вразумляя всякого человека и научая всякой премудрости, чтобы представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе;

[Кол.1:29](#). для чего я и тружусь и подвигаюсь силою Его, действующею во мне могущественно.

Этого-то Христа и проповедывает Павел с своими сотрудниками, стремясь довести христиан до совершенства. Говорит это Ап. в виду того, чтобы Колоссяне не увлекались учением еретиков, а слушали и помнили только то учение, какое они получили чрез Епафраса. – Тружусь« – κσπίώ – обозначение тяжелых трудов. – Подвигаюсь» – αὔωνίζόμενος обозначает и внешнюю и внутреннюю борьбу, какую приходилось вести Апостолу. – Силою«... Здесь намек на чудеса, какие Бог давал ему силу творить ([Деян 19:11–12](#)).

Глава II

Увещание к читателям (1–7). Разбор учения Колосских еретиков (8–23).

[Кол.2:1](#). Желаю, чтобы вы знали, какой подвиг имею я ради вас и ради тех, которые в Лаодикии и Иераполе, и ради всех, кто не видел лица моего в плоти,

Ап. любит и заботится о Колоссянах и их соседях – Лаодикийцах и Иерапольцах. Он очень доволен тем, что они ведут добрую жизнь, но внушает им, чтобы они твердо держались преподанного им учения, так как иначе их могут соблазнить лжеучители.

[Кол.2:2](#). дабы утешились сердца их, соединенные в любви для всякого богатства совершенного разумения, для познания тайны Бога и Отца и Христа,

[Кол.2:3](#). в Котором сокрыты все сокровища премудрости и ведения.

Ап. хочет, чтобы Колоссяне и другие, не знающие его лично, христиане тех мест знали, как много он заботится о них («какой подвиг имею я»). В самом деле, он находился далеко в узах и не мог помочь Колоссянам, которым в то время угрожали еретики. Предмет его забот – утешить, успокоить смятенные этим появлением лжеучителей сердца Колоссян. Ап. хочет, чтобы они, скрепив между собою союз любви христианской, достигали столь необходимой им полноты христианских убеждений («для всякого богатства совершенного разумения»), в том, что касается познания тайны Бога и Отца и Христа (т. е. познания плана божественного домостроительства о человеческом спасении). – «В котором» – правильнее: в которой, т. е. в тайне (ἐν φ – относится не к слову Χριστοῦ, потому что тогда останется без определения предыдущее выражение τ. Θεοῦ, а к слову τοῦ μυστηρίου). Ап. желает, чтобы Колоссяне постигли эту тайну, потому что в ней именно сокрыты все сокровища «премудрости», т. е. высшей божественной премудрости (σοφία) и человеческого ведения (γνώσις): только на познание этой тайны, следов., и стоит употребить все свои усилия.

[Кол.2:4](#). Это говорю я для того, чтобы кто-нибудь не прельстил вас вкрадчивыми словами;

[Кол.2:5](#). ибо, хотя я и отсутствую телом, но духом нахожусь с вами, радуясь и видя ваше благоустройство и твердость веры вашей во Христа.

Разъясняя свою мысль, Ап. говорит, что он хочет предохранить

Колоссян от увлечения лжеучениями, которые имели всю видимость логической доказательности, но на самом деле были обманом («прельщением» или ложным рассуждением – παραλογίζηται). – «Вкрадчивыми словами» – πιθανολογία – это умение путем искусных оборотов речи представлять что-либо в существе дела неистинное правдоподобным. – «Ибо, хотя я»... Апостол очень скорбит о том, что не может путем личной беседы с Колоссянами защитить их от еретиков, и поэтому просит их помнить, что он все-таки хотя духовно с ними. Чувствуя себя как бы рядом с Колоссянами, Ап. радуется, видя, что их церковь обладает и внешним устройством, и внутреннюю твердостью, какую дает им их вера во Христа. Указывая на это состояние Колосской церкви, Ап. тем самым как бы советует Колоссянам пожалеть себя и не менять того, чем они владеют, на то, что обещают им лжеучители.

[Кол.2:6](#). Посему, как вы приняли Христа Иисуса Господа, так и ходите в Нем,

[Кол.2:7](#). будучи укоренены и утверждены в Нем и укреплены в вере, как вы научены, преуспевая в ней с благодарением.

В виду того, что они живут правильною христианскою жизнью, Колоссяне должны содержать в неизменности то, что преподано им о Христе их учителем – Епафрасом. Кроме того они должны «ходить во Христе», т. е. проводить в жизни усвоенное ими христианское учение. Тогда они будут истинными христианами, которых никакие лжеучители не собьют с толку. – «Укореняясь во Христе», – подобно тому как растение укореняется в доброй почве, покоясь на Нем, как покоится на твердом фундаменте строящееся здание и вследствие этого еще более укрепляясь в вере, им преподанной Епафрасом, а также соединяя вместе с преспеянием в вере и чувство благодарности к Богу, ведущему их таким путем, – так именно Колоссяне должны жить (Последние слова необходимо прибавить, потому что иначе пришлось бы слова: «будучи укоренены»... отнести к выражению: «ходите», что неудобно по смыслу заключающихся в этих выражениях понятий «хождения» и «укоренения»).

[Кол.2:8–23](#). Сущность этого важного отдела заключается в следующем. Лжеучение Колосских еретиков³ есть ничто иное как пустой обман, который весь состоит из человеческих преданий и далек от истинного христианства (8). Чтобы разоблачить ложное учение этих еретиков о Христе, Ап. говорит, что Христос совсем не то, что говорили о Нем еретики: Он есть воплотившийся Бог, Богочеловек ([Кол 2:9](#)), и в Нем христиане получили спасение от тяготевавшего над ними ига демонской силы ([Кол 2:10–15](#)). Поэтому верующие Колоссяне не должны увлекаться

теми средствами к достижению спасения души, какие рекомендуются лжеучителями, именно не должны снова ставить себя в подчинение обрядовым предписаниям Моисеева закона ([Кол 2:16–17](#)), совершать какое-то особое служение ангелам ([Кол 2:18–20](#)) и впадать в ложный аскетизм ([Кол 2:21–23](#)).

[Кол.2:8](#). Смотрите, братия, чтобы кто не увлек вас философией и пустым обольщением, по преданию человеческому, по стихиям мира, а не по Христу;

«Увлек» – *συλαγωγών* – не поймал в свои сети, как охотник ловит в силки птиц. – «Философию» . Ап. имеет в виду не философию вообще – он несомненно отводил большую роль философствующему уму в постижении Божества (см. [Рим 1:20](#) «чрез рассматривание творений») – а философии известного сорта, именно ту, которую он сейчас же далее называет пустым обольщением (перед словом *φιλοσοφίας* стоит член, показывающий, что Ап. имеет в виду определенную философию. Кроме того, перед выражением *κενὴσ ἀλάτης* нет члена и предлога *διὰ* – значит оно составляет приложение к слову *φιλοσοφίας*). – «По преданию человеческому». Предание Ап. называет «человеческим», очевидно, желая показать свое к нему пренебрежение. Быть может, он имеет в виду здесь некоторые учения иудейских философствующих раввинов, преимущественно Александрийских. На этих преданиях базировались и Колосские лжеучители («по преданию» – точнее: «согласно преданию» – *κατὰ παρ.*), но эти предания не составляли содержания их учения: они были только нормою, по которой слагалось лжеучение. – «По стихиям мира». До последнего времени под стихиями мира обычно принимали те же стихии мира, о каких говорит Ап. Павел в послании к Галатам ([Гал 4:3, 9](#)), т. е. начальные основы религиозно-нравственной жизни, элементарные попытки решить религиозно-нравственную проблему и в частности заповеди обрядового Моисеева закона. Но в последнее время в широких кругах читателей Св. писания в Германии стал распространяться взгляд на эти стихии, как на обозначение духовных живых существ («астральные духи»). С этим взглядом однако нельзя согласиться, потому что выражение *στοιχεῖα* только в позднейшей византийской литературе стала употребляться для обозначения духов или демонов, а до времени Павла не встречалось нигде в таком смысле. Затем для обозначения демонов Ап. употребляет более определенные выражения – начала и власти ([Кол. 2:15](#)). Наконец, такому взгляду противоречит и [Кол. 2:20](#). Здесь Ап. говорит: «если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений?» Если здесь, как и в

рассматриваемом 8-м стихе, под стихиями понимать «элементных духов», то под миром уже следует разуметь мир как целое, природу вообще. Но в 20-м стихе так понимать слово «мир будет уже невозможно: ведь и христиане продолжают жить в мире, как целом, хотя они и умерли со Христом... Некоторые толкователи разумеют под стихиями мира прямо звезды. Но это толкование еще менее основательно, потому что непонятно, почему бы Ап. назвал звезды, находящиеся уже в мире, входящие в состав его, стихиями или звездами мира? Затем, как бы понять их обозначение в послании к Гал, как »немощих и бедных« ([Гал 4:9](#))? – Что касается взгляда на стихии мира, как на природные элементы (есть и такой взгляд, – его держится, напр., Цан), то этому толкованию противится упоминание Апостола в посл. к Гал. о том, что предхристианское человечество или предхристианский Израиль были поработены этим стихиям ([Гал 4:9](#)). – Более вероятным поэтому представляется мнение, что под стихиями мира Ап. понимает элементы знания, так сказать, азбуку мира. Такое понимание вполне согласно с постановкою этого выражения после выражения »по преданию человеческому« и пред выражением »а не по Христу«, оно будет заключать в себе почти ту же мысль, что и предшествующее ему выражение. Кроме того, оно является и прямою противоположностью следующего выражения: если в тайне Бога и Христа сокрыты все сокровища премудрости и ведения ([Кол.2:3](#)), то в учении лжеучителей находятся только первые элементы ведения. С этими элементами христиане уже расстались, они выросли из них – так зачем же к ним возвращаться? Так можно истолковать и [Кол. 2:20](#). Ап., нужно заметить, не порицает этих элементов знания, как абсолютно ложные, – он только говорит о их недостаточности для христианина.

[Кол.2:9](#). ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно,

Колосские еретики считали Христа только одним из эонов – выразителей Божества. В противовес им, Ап. говорит, что во Христе обитает вся полнота Божества⁴ и притом »телесно« или в теле (σωματικώς – равняется выражению ἐν σώματι), так что мы можем наблюдать ее: Ап. конечно хочет сказать, что Бога мы можем видеть в воплотившемся Сыне Божиим, Иисусе Христе (ср. [Кол. 1](#)).

[Кол.2:10](#). и вы имеете полноту в Нем, Который есть глава всякого начальства и власти;

С другой стороны, и верующие уже исполнены во Христе, т. е. чрез таинственный союз с Ним получили полноту божественных благодатных даров. – »Который есть глава«... От ангельских сил нечего уже больше ожидать, потому что эти силы все подчинены Христу и ничего нового

своего не могут дать верующим в деле спасения.

[Кол.2:11](#). в Нем вы и обрезаны обрезанием нерукотворенным, совлечением греховного тела плоти, обрезанием Христовым;

Нечего верующим искать и в плотском обрезании, которое хотели восстановить Колосские еретики среди христиан. Та цель, которую имело в виду плотское обрезание, именно умерщвление ветхого человека, уже достигнута Колоссянами чрез принятие крещения, которое Ап. называет обрезанием, совершаемым Самим Христом. – »Тело плоти« – греховная человеческая природа, тело, поскольку оно подчинялось влиянию плотского настроения. Прибавление »греховного« еще более усиливает смысл всего выражения »тело плоти«.

[Кол.2:12](#). быв погребены с Ним в крещении, в Нем вы и совоскресли верою в силу Бога, Который воскресил Его из мертвых,

В воде крещения человек спогребается Христу и ветхий человек в Нем умирает. Но этого мало: тут же христианин и воскресает со Христом для новой жизни. Это воскресение совершается в человеке, благодаря силе его веры во всемогущество Божие, уже проявившееся в воскресении Самого Христа (ср. [Рим 10:9](#)).

[Кол.2:13](#). и вас, которые были мертвы во грехах и в необрезании плоти вашей, оживил вместе с Ним, простив нам все грехи,

См. [Еф 2:1, 5](#).

[Кол.2:14](#). истребив учением бывшее о нас рукописание, которое было против нас, и Он взял его от среды и пригвоздил ко кресту;

Что касается Иудеев, то им (к ним Ап. присоединяет и себя самого – »о нас«) также Бог простил грехи, »истребив« – ἐξαλείψας – точнее: изгладив, вытерши при этом »рукописание« иди долговое обязательство, какое дали Евреи при Синае, обязавшись исполнять волю Божию. Рукописание это было составлено в форме определенных точных постановлений (τοῖς δόγμασιν – по-русски не точно: »истребив учением« ср. Еф II15). – »Против нас«. Мы не имели силы исполнить условия этой расписки, и она висела пред нами, загораживая нам путь к Богу. – »Взял от среды«, – т. е. уничтожил (ср. 2 Сол.2:7). – »Пригвоздил ко кресту«, т. е. Своими крестными страданиями Христос уничтожил силу этого обязательства, и самая наша расписка, уже совершенно потерявшая все свои письмена, была повешена Им на Свой крест, в знак того, что она уже недействительна.

[Кол.2:15](#). отняв силы у начальств и властей, властно подверг их позору, восторжествовав над ними Собою,

На кресте Своем Христос вместе с тем отнял силы у злых духов,

которые так вредили язычникам (ср. [Еф 2:2](#)), или собственно, снял с них военные доспехи (ἀλεκδυσάμεινος). Здесь Он »властно« – точнее: открыто, всенародно (Феофилакт) – показал их побежденными. – »Восторжествовав над ними Собою« – точнее: «проведя их вслед за Собою в Своем триумфальном шествии». – «Собою» – точнее: «в нем», т. е. в кресте – [Кол.2:14](#), или «за Своим крестом» (который по представлению Апостола, Он держит в руках, как триумфатор обыкновенно держал в руках свое знамя или копье).

[Кол.2:16](#). Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питье, или за какой-нибудь праздник, или новомесячие, или субботу:

Так как Христос освободил людей от обязанности исполнять обрядовые постановления Моисеева закона, то поэтому никто не вправе осуждать Колоссян за их свободное отношение к выбору яств и питья или за несоблюдение ими какого-нибудь праздника иудейского (εορτής – великого праздника), или праздника новомесячия, или же обыкновенной субботы. В отношении к пище и питью Колосские лжеучители, вероятно, заходили дальше требований Моисеева закона и, подобно Ессеям, требовали воздержания от некоторых родов пищи и питья. (Мухин стр. 194) – «Какого-нибудь» – точнее: «части праздников» (εν μέρει). Лжеучители, очевидно, не имели и возможности соблюдать все праздники иудейские, на которые обыкновенно заграничные Иудеи ходили в Иерусалим на богомолье. Из Колосс ходить было очень далеко.

[Кол.2:17](#). это есть тень будущего, а тело – во Христе.

Все эти ветхозаветные учреждения, и теперь еще, при Апостоле, продолжающие свое существование, суть не иное что как тень (σκιά), которую отбрасывает «будущее» (τά μελλοντα), т. е. для христиан уже не будущий, а настоящий век Мессии. Если Ап. и говорит о пришествии Мессии и Его Царстве как о будущем, то говорит так с точки зрения Ветхого Завета в котором Царство Мессии обозначалось всегда как будущее, грядущее. – «Тело – во Христе». Тело, от которого в Ветхом Завете падала тень, которое давало смысл и всем ветхозаветным установлениям, есть Сам Христос. Но раз пришло уже само тело, то нет надобности в тени или отражении, которое ранее давало некоторое неясное представление об этом теле.

[Кол.2:18](#). Никто да не обольщает вас самовольным смиренномудрием и служением Ангелов, вторгаясь в то, чего не видел, безрассудно надмеваясь плотским своим умом

[Кол.2:19](#). и не держась главы, от которой все тело, составами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растет возрастом Божиим.

Что касается теоретического учения Колосских лжеучителей, то центральным его пунктом было учение об ангелах; этим учением Ап. запрещает увлекаться. Пусть никто – говорит он – не исторгнет из ваших рук награду за одержанную вами победу (κατοφραβεύετω – по-русски не точно; «да не обольщает»), т. е. спасение. Между тем к этому-то отнятию вашей награды и стремятся еретики, употребляя при этом в качестве приманки то ложное смиренномудрие, которое они основывали не на истинном взгляде на природу обновленного во Христе человека, а на совершенно произвольно принятых предпосылках (вероятно, на том ложном соображении, что грех наследственный не уничтожен в христианине). Далее Ап. указывает, что во имя такого ложного смирения лжеучители вводили особое служение ангелам. Сами они считали себя недостойными приблизиться к Богу и потому полагали необходимым прибегать к посредству ангелов, которые будто бы выражали собою божественную плерому и могли, по их мнению, вводить людей в общение с Божеством. В чем именно состояло это служение ангелам – неизвестно, но, очевидно, лжеучители совершали в честь их какие то обряды (на это указывает и самое обозначение «служения» термином θρησκία). Это служение укоренилось в некоторых малоазийских областях настолько, что в 365-м году отцы Лаодикийского собора грозили анафемой за приверженность к нему (Мухин стр. 201)⁵. – «Вторгаясь» – точнее: погружаясь в самую глубину и притом совершенно безрезультатно (ἐμβρατεύειν имеет такой смысл). – «Безрассудно надмеваясь»... Следствием таких расследований в мире ангельском было то, что лжеучители впадали в гордость, не имевшую под собою никакой опоры (εἰκὴ φυσ.). – »Плотским«, т. е. их ум подчинился влечениям их плоти, чувственной стороны их существа. – »Главы«, – т. е. Христа. Как голова дает направление деятельности составов и связей (мускулов), заставляя их работать на пользу всего телесного организма, так и Христос дает направление всем деятелям церковным, чтобы они работали на общую пользу Церкви. Еретики отделялись от главы – Христа, и потому их общество не могло жить правильною христианскою жизнью и возрастать таким ростом, какому содействует Бог («возрастом Божиим«).

[Кол.2:20](#). Итак, если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений:

[Кол.2:21](#). Не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся

[Кол.2:22](#). [что все истлевает от употребления], – по заповедям и учению человеческому?

Так как аскетические правила лжеучителей были все же понятнее и

удобоприемлее для Колоссян, чем их отвлеченные теософические рассуждения об ангелах, то с этой стороны, очевидно, надвигалась на Колосскую церковь наибольшая опасность, и потому Ап. еще раз обращается к этим «правилам». Для него представляется весьма странным то обстоятельство, что Колосские христиане, которые, как христиане мыслятся уже умершими со Христом и с этим вместе оставившими те первоначальные ступени ведения («стихии мира» ср. [Кол.2:8](#)), на каких они прежде стояли, что эти христиане снова, как бы живущие в мире – в том мире, который еще продолжает руководиться в своей жизни этими элементарными познаниями («стихиями мира») – снова позволяют ставить себя в зависимость от различных правил или постановлений, имеющих характер строгих и твердых предписаний (такой смысл имеет выражение «держитесь, постановлений» – по греч. δοῦχηατίζεσθε от δόγμα - предписание). Предписания эти относятся к различным сортам яств и питий, о которых лжеучители говорили: «не прикасайся, не вкушай, не дотрагивайся». Против такой боязни Ап. говорит, что все это, т. е. и пища и питье истлевает от употребления или при употреблении в пищу (αποχτήσει), переваривается и никакого вредного в нравственном отношении действия на человека производить не может. – «По заповедям и учению человеческому», т. е. еретики руководятся, в этом случае отдельными правилами, которые сложились у Иудеев в качестве дополнений к закону Моисееву, и учением или разными философскими взглядами, которые лежали в основе этих правил.

[Кол.2:23](#). Это имеет только вид мудрости в самовольном служении, смиренномудрии и изнурении тела, в некотором небрежении о насыщении плоти.

Если об еретических догматах распространяется молва (по греч. λόγος, по-русски неточно: «вид») как о премудрых правилах, вследствие того что они требуют самовольного или нового рода богопочтения (έθελοθησκία), вследствие смирения и аскетического изнурения тела, то это вовсе не зависело от того, чтобы эти правила имели действительное достоинство (οὐκ ἐν τιμῇ τινί – по-русски неправильно: «в некотором небрежении»). Можно даже сказать, что эти правила приводят совершенно не к тем целям, какие указывали еретики. Последние именно утверждали, что соблюдение их правил возвысит христианина над движениями чувственно-греховной природы, а между тем на самом деле человек, исполнявший их, приходил к сытости плоти (πλησμονή т. σαρκός), т. е. к гордости, высокомерию. «Плоть», или плотская сторона человека, тешилась здесь сознанием особых своих заслуг, состоявших в подавлении

телесных потребностей.

Глава III

Нравоучительные наставления к христианам вообще (1–17).
Наставления к членам христианской семьи (18–25).

[Кол.3:1](#). Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога;

В нравоучительной части своего послания Ап. прежде всего говорит, что истинная христианская жизнь состоит в отрешении от всего земного и в общении с Богом ([Кол.3:1–4](#)). В виду этого христиане должны освобождаться от страстей и украшать себя добродетелями, какие соответствуют существу нового человека ([Кол.3:5–17](#)). Христиане воскресли со Христом (см. Рим бн [Еф 2:6](#)) к новой жизни и потому все мысли их должны стремиться туда, где находится Христос, т. е. к небу. – «Одесную Бога» – см. [Мк.16:19](#). h5 [Кол.3:2](#). о горнем помышляйте, а не о земном.

Христиане должны «помышлять», т. е. всем своим внутренним настроением быть привязаны к горнему миру. Но это не значит, что Ап. совершенно не признавал надобности заботиться и о земном: тут же, во второй половине главы, Ап. напр. научает верующих быть особо внимательными к обязанностям, налагаемым земной, именно семейной, жизнью, и вообще он не отрицал возможности для христианина пользоваться и наслаждаться благами земными (ср. 1 Кор 6:12, 10:23). Только эти блага никак не должны в сердце христианина вытеснить главной заботы – о вечном, небесном.

[Кол.3:3](#). Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге;

[Кол.3:4](#). когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе.

Почему земное не может особенно привлекать к себе ум верующего? Потому что он умер для греховной жизни, какою обычно является жизнь земная ([Рим 6:2](#)). – «И жизнь» – т. е. и ваша истинная жизнь, будущая, к которой вы теперь должны готовиться, пока еще «сокрыта со Христом в Боге» или у Бога. Придет Христос для последнего суда над миром – и тогда откроется эта ваша истинная жизнь, жизнь во славе.

[Кол.3:5](#). Итак, умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение,

[Кол.3:6](#). за которые гнев Божий грядет на сынов противления,

[Кол.3:7](#). в которых и вы некогда обращались, когда жили между ними.

В виду этого славного, нас ожидающего, будущего, мы должны бороться с страстями, которые так срастаются с человеком, что могут даже быть названы земными его членами, т. е. членами его земного тела. Из этих страстей Ап. прежде всего упоминает о страстях чувственных (блуд с лежащими в его основе нечистыми плотскими настроениями), а потом о страсти духовной – любостыжании. «Блуд» и «любостыжание» – это два порока наиболее свойственные язычникам: они, по выражению одного древнего писателя, были могильщиками, которые рыли могилу для древнего мира. – Ап. называет любостыжание «идолослужением», потому что «те, кто работает мамоне, удалили себя от служения Богу» (Златоуст). – «Грядет» (έρχεται), т. е. постоянно идет, постоянно проявляется (ср. Рим «открывается»). – «Сынов противления» – см. [Еф 2:2](#). – «В которых», т. е. в пороках. – «Между ними», т. е. между сынами противления.

[Кол.3:8](#). А теперь вы отложите все: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших;

«Отложите» – как негодную грязную одежду. – «Гнев, ярость» – см. [Еф 4:31](#).

[Кол.3:9](#). не говорите лжи друг другу, совлекшись ветхого человека с делами его

«Не говорите лжи» – см. [Еф 4:25](#). – «Совлекшись»... См. [Еф 4:22](#).

[Кол.3:10](#). и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его,

См. [Еф 4:24](#). – »В познании« – правильнее: «в познание». Следствием обновления является обогащение человека познаниями о Боге.

[Кол.3:11](#). где нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос.

См. [Гал 4:28](#). При обновлении себя христианину нужно забыть о своих национальных и общественных преимуществах: один Христос должен стоять у него пред лицом, как высший образец; во Христе должны быть для него сосредоточены все его интересы.

[Кол.3:12](#). Итак облекитесь, как избранные Божии, святые и возлюбленные, в милосердие, благодать, смиренномудрие, кротость, долготерпение,

«Итак» т. е. в виду того, что вы сложили с себя старую одежду. – «Облекитесь» – т. е. вам необходима новая одежда, а такую могут быть только различные христианские добродетели. – «Избранные, святые, возлюбленные» – см. [Еф 1:4, 11](#).

[Кол.3:13](#). снисходя друг другу и прощая взаимно, если кто на кого имеет жалобу: как Христос простил вас, так и вы.

См. [Еф 4:2](#). – «Как Христос простил вас» – конечно на кресте, когда молился за Своих врагов ([Лк 23:34](#)).

[Кол.3:14](#). Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства, –

Правильнее: «над всем (вышеописанным одеянием [Кол.3:12](#)) вы наденьте любовь, которая есть связь, дающая совершенство всему одеянию». Ап. сравнивает любовь христианскую с поясом, который стягивает все одежды человека и дает стройность его фигуре. В самом деле, без любви не имеют значения никакие добродетели (ср. 1 Кор 13и сл.).

[Кол.3:15](#). и да владычествует в сердцах ваших мир Божий, к которому вы и призваны в одном теле, и будьте дружелюбны.

Ап. желает христианам «мира Божия» или идущего от Бога (ср. [Флп 4:7](#)). Этот мир должен «владычествовать» в сердце христианина, т. е. решать, что нам избрать в сомнительном случае и таким образом помогать нам добиться небесной награды (βραβεύετω ср. [Кол.2](#)). – «В одном теле» – ср. [Еф 4:4](#).

[Кол.3:16](#). Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу.

При обновлении человека в христианстве большую пользу приносит Слово Христово или Евангелие царствия Божия, и Ап. советует читателям как можно чаще прибегать к этому истинному средству. Когда это Слово вселится в них обильно, то они будут в состоянии «со всякою премудростью» вразумлять и научать друг друга (премудрость в этом деле необходима), а средствами этого взаимного научения будут служить для них различные произведения христианского поэтического вдохновения (псалмы... ср. [Еф 5:19](#)). – «Во благодати воспевая», т. е. с особенным христианским благодатным настроением. Ап. вероятно, говорит здесь о вне богослужебных собраниях верующих, когда действительно христиане могли назидать друг друга: в богослужебных же собраниях это назидание лежало на обязанности предстоятелей Церкви.

[Кол.3:17](#). И все, что вы делаете словом или делом, все делайте во имя Господа Иисуса Христа, благодаря чрез Него Бога и Отца.

Кроме того и вся жизнь верующего должна освящаться руководством слова Христова и христиане обязаны все делать во славу Божию. По толкованию Иоанна Златоуста, призывать имя Господа нужно при начале всякого дела, в частности «мы в своих письмах наперед поставляем имя

Господа, ибо где есть имя Господа, там все благоугодно».

[Кол.3:18](#). Жены, повинуйтесь мужьям своим, как прилично в Господе.

См. [Еф 5:22](#).

[Кол.3:19](#). Мужья, любите своих жен и не будьте к ним суровы.

См. [Еф 5:25, 33](#).

[Кол.3:20](#). Дети, будьте послушны родителям вашим во всем, ибо это благоугодно Господу.

См. [Еф 6:1](#).

[Кол.3:21](#). Отцы, не раздражайте детей ваших, дабы они не унывали.

См. [Еф 6:4](#).

[Кол.3:22](#). Рабы, во всем повинуйтесь господам вашим по плоти, не в глазах только служа им как человекоугодники, но в простоте сердца, боясь Бога.

[Кол.3:23](#). И все, что делаете, делайте от души, как для Господа, а не для людей,

[Кол.3:24](#). зная, что в воздаяние от Господа получите наследие, ибо вы служите Господу Христу.

См. [Еф 6:5–8](#).

[Кол.3:25](#). А кто неправо поступит, тот получит по своей неправде: у Него нет лицемерия.

Русский перевод, по-видимому, относит это наставление к рабам: они не должны поступать неправо, потому что и им Бог оплатит по справедливости, не смотря на то, что и при жизни они находились в тяжелом положении. Но лучше этот стих относить к следующему далее увещанию к господам, потому что и в послании к Ефессянам ([Еф 6:9](#)) эти слова внесены в увещание, обращенное к господам. По-славянски поэтому правильно первое выражение стиха *ó үар áбкѡν* передано словом: «обидяй», которое может характеризовать только отношение господина к рабу, а не раба к господину.

Глава IV

Увещания общего характера (1–6). Сообщения Апостола о своем положении и приветствия читателям (7–18).

[Кол.4:1](#). Господа, оказывайте рабам должное и справедливое, зная, что и вы имеете Господа на небесах.

Преподав наставление господам (1), Ап. преподает некоторые наставления о молитве и, в частности, просит молитв о себе ([Кол.4:2–4](#)), а потом научает, как читатели должны относиться к нехристианам ([Кол.4:5–6](#)).

См. [Еф 6:9](#).

[Кол.4:2](#). Будьте постоянны в молитве, бодрствуя в ней с благодарением;

[Кол.4:3](#). молитесь также и о нас, чтобы Бог отверз нам дверь для слова, возвещать тайну Христову, за которую я и в узах,

[Кол.4:4](#). дабы я открыл ее, как должно мне возвещать.

См. [Еф 6:18–20](#).

[Кол.4:5](#). Со внешними обходитесь благоразумно, пользуясь временем.

[Кол.4:6](#). Слово ваше да будет всегда с благодатью, приправлено солью, дабы вы знали, как отвечать каждому.

«Со внешними», т. е. не принадлежащими к Церкви. – «Обходитесь благоразумно». В чем заключается это благоразумие – показывает следующее выражение: «пользуясь временем», т. е. сообразуясь с обстоятельствами времени. – «Слово... с благодатью», т. е. с приятностью (ἐν χάριτι). – «Приправлено солью», т. е. назидательно и метко. По объяснению бл. Феофилакта, это указывает на сдержанность речи христианина. – «Как отвечать каждому». Христианин обязан для пользы других отвечать другим применительно к их личным особенностям.

[Кол.4:7](#). О мне все скажет вам Тихик, возлюбленный брат и верный слугитель и сотрудник в Господе,

В заключение своего послания, Ап. рекомендует читателям Тихика и Онисима, которые посланы Апостолом в Колоссы ([Кол.4:7–9](#)), а потом шлет приветствия Колосской церкви от находившихся при нем лиц и от себя приветствует церковь Лаодикийскую ([Кол.4:10–15](#)). Послание заканчивается некоторыми распоряжениями Апостола ([Кол.4:16–17](#)) и приветствием от него лично к Колосской церкви ([Кол.4:18](#)).

[Кол.4:8](#). которого я для того послал к вам, чтоб он узнал о ваших

обстоятельствах и утешил сердца ваши,

[Кол.4:9](#). с Онисимом, верным и возлюбленным братом нашим, который от вас. Они расскажут вам о всем здешнем.

Здесь Ап. говорит, что подробности о его положении в Риме сообщат Колоссянам Тихик (см. [Деян 20:4](#)) и Онисим, житель Колосс, приходивший в Рим к Павлу (о нем см. посл. к Филимону). Они должны оба сообщить Колоссянам и о всем «здешнем», т. е. о состоянии церкви в Риме. Впрочем «утешать» Колоссян должен только Тихик, как человек более окрепший в вере (Онисим был только недавно обращен).

[Кол.4:10](#). Приветствует вас Аристарх, заключенный вместе со мною, и Марк, племянник Варнавы (о котором вы получили приказания: если придет к вам, примите его),

[Кол.4:11](#). также Иисус, прозываемый Иустом, оба из обрезанных; они – единственные сотрудники для Царствия Божия, бывшие мне отрадою.

[Кол.4:12](#). Приветствует вас Епафрас ваш, раб Иисуса Христа, всегда подвизающийся за вас в молитвах, чтобы вы пребыли совершенны и исполнены всем, что угодно Богу.

[Кол.4:13](#). Свидетельствую о нем, что он имеет великую ревность и заботу о вас и о находящихся в Лаодикии и Иераполе.

[Кол.4:14](#). Приветствует вас Лука, врач возлюбленный, и Димас.

Приветствия Колоссянам Ап. передает от своего добровольного товарища по заключению в узах Аристарха (см. [Деян 20:4](#)), от Марка, племянника Варнавы, о котором Колоссяне получили было от Апостола какие-то предписания (вероятно, запрещение этому, не твердому в своем деле, проповеднику дальнейшей общественной деятельности – см. [Деян 15:37, 38](#)), но которого теперь Ап. велит принять (это, конечно, был евангелист Марк. См. введение в Евангелие от Марка). Затем следуют приветствия от Иисуса Иуста, вероятно римского Иудея, которого церковное предание отождествляет с Иосифом Варсавою, носившим также имя Иуста ([Деян 1:23](#)). Эти три лица были Иудеи по происхождению. Далее идут приветствия от христиан из язычников – именно от Епафраса (ср. [Кол.1](#)), который так любит своих сограждан – Колоссян, что постоянно молится о их нравственном усовершенствовании (чтобы они были вполне убеждены в истине открытой им воли Божией – по-русски: «исполнены всем, что угодно Богу») – И заботу – это слово лишнее: в греч. находится только одно слово ζήλος – ревность. – О «Луке» – см. введение в Ев. от Луки. – «Димас» – вероятно, сокращение имени Димитрий (см. о нем 2 Тим 4:10).

[Кол.4:15](#). Приветствуйте братьев в Лаодикии, и Нимфана, и

домашнюю церковь его.

От себя Ап. велит приветствовать лаодикийских христиан, соседей Колоссян, и в особенности Лаодикийца Нимфана, в доме которого (κατ' οἶχον αὐτοῦ) находилась церковь или такое же место богослужebных собраний христиан, какое имелось и в доме Филимона ([Флм 2](#)).

[Кол.4:16](#). Когда это послание прочитано будет у вас, то распорядитесь, чтобы оно было прочитано и в Лаодикийской церкви; а то, которое из Лаодикии, прочитайте и вы.

Что это за «послание из Лаодикии»? Такого послания нет в Апостольской письменности, почему необходимо признать, что Ап. понимает здесь какое-либо из своих остальных 13-ти посланий, попавшее в то время в Лаодикию, но написанное первоначально для другого города. Из всех предположений здесь наиболее вероятным представляется то, по которому Ап. здесь имеет в виду свое послание к Ефессянам, которое имело характер окружного послания и по всей вероятности попало, незадолго до получения Колоссянами послания от Павла, к Лаодикийцам. Последние и должны были передать это послание к Ефессянам в Колосскую церковь, которая могла передать его потом другой, соседней, церкви. В самом деле, послание к Ефессянам имеет в каноне еретика Маркиона надписание: «послание к Лаодикийцам», и Тертуллиан, который сообщает об этом, прибавляет, что Маркион сам переменял надписание послания. По всей вероятности, в Понте, на родине Маркиона, господствовало убеждение, что это послание было назначено для Лаодикийской церкви. А это предположение, вероятно, основывалось на том, что в Понте оно было действительно получено из Лаодикии, а не из Ефеса (Разбор других мнений о послании из Лаодикии см. у Мухина стр. 85–90).

[Кол.4:17](#). Скажите Архиппу: смотри, чтобы тебе исполнить служение, которое ты принял в Господе.

«Архипп» стоял в очень близких отношениях к семье Филимона, который был Колоссянин (его раб, Онисим, называется Колоссянином – [Кол 4](#)) и потому вероятно также жил в Колоссах. В то время, как должно было получиться в Колоссах послание Павла, Архиппа не должно было, по расчету Апостола, быть в Колоссах, а между тем послание к Колоссянам нужно было, по прочтении, передать в Лаодикию. Поэтому Ап. и поручает читателям передать Архиппу, по его возвращении, наставление от Апостола о необходимости большего внимания в исполнении своего служения. Но в чем состояло служение Архиппа – неизвестно.

[Кол.4:18](#). Приветствие моею рукою, Павловою. Помните мои узы.

Благодать со всеми вами. Аминь.

Ап. подписывает свою рукою продиктованное им послание для того, чтобы заверить его подлинность (ср. 2 Сол.2:2). Он просит помнить его узы, для того чтобы не забывать о нем в своих молитвах.

Примечания

Преосв. Феофан говорит: «и в воплощении Бога Слова невидимое Божество не сделалось видимым, а только присутствие его стало как бы осязаемо познаваемым, но все же мысленно, а не видимо».

В других своих посланиях Ап. Павел иначе исчисляет чинов небесной иерархии. Так в послании к Ефессянам он ставит на первое место «начала», которые здесь поставлены в самом конце ([Еф 1:21](#): ср. [Еф 3](#)). В святоотеческих творениях также есть различие в перечислении ангельских чинов. Ефрем Сирин, напр., разделяет ангелов на десять чинов. Василий Селевкийский насчитывает их семь, а Дионисий Ареопагит – девять: 1) престолы, херувимы, серафимы, 2) власти, господства, силы, 3) ангелы, архангелы и начала. Последнее деление принято и Православной Церковью.

Колосские лжеучители. На основании первой и второй глав послания к Колоссянам можно составить некоторое представление о колосских лжеучителях. Мы видим, что это были люди, прибегавшие для распространения своего учения ко вкрадчивым словам и ложным умозаключениям ([Кол.2:4](#)), что они придавали своим взглядам вид некоторой философской системы ([Кол.2:8](#)). Это – относительно формы, в какую они облекали свое учение. Теперь, что касается самого содержания их учения, то здесь на первом плане стояло отрицание единственности значения в деле спасения Господа Иисуса Христа, Которого они не держались как главы ([Кол.2:19](#)). Наряду со Христом ставили ангелов, которым и учили служить как посредникам между людьми и Богом ([Кол.2:18, 23](#)). Все ангелы вместе со Христом составляли, по их воззрению, одну божественную плирому, в которой Божество Себя проявляет (ср. [Кол.1:16, 19](#)). Наконец, в отношении к морали, колосские лжеучители проповедывали своеобразный аскетизм, соединяя его с почитанием некоторых Иудейских праздников и других обрядовых постановлений Моисеева закона ([Кол.2:20–23](#)). Откуда возникло такое направление в Колосской церкви? Ученые различно решают этот вопрос. Одни приписывают происхождение этой ереси греческой философии, другие – иудейскому влиянию (Мухин, – в частности, – видит здесь влияние ессейства) иные наконец (Дибелиус) – соединенным влияниям разных религий и культов, существовавших в то время в Малой Азии и, в частности, во Фригии. На том основании, что в иудействе можно найти зачатки всех вышесказанных воззрений колосского лжеучения, следует принять как наиболее правдоподобное предположение о том, что это лжеучение было действительно иудейского происхождения. Так Апостол, говоря что философия колосских лжеучителей основывалась на предании человеческом ([Кол.2:8](#)), мог иметь в виду именно Иудейское предание или учение, которое именно у Иудеев после пленных известно было под названием Галаха (предание). Затем, только иудейским влиянием могло объясняться стремление колосских лжеучителей ввести в среду христиан обрезание ([Кол.2:11](#)) и почтение к иудейским праздникам ([Кол.2](#)). Наконец, и учение об ангелах как посредниках между людьми и Богом ([Кол.2:18](#)) могло опираться на воззрение Ветхого Завета, по которому ангелы стоят пред престолом Божиим и возносят Богу молитвы о людях

([Дан 9:21](#) и др.). Точно также и воздержание от разных наиболее питательных и возбуждающих яств и питий могло иметь в своем основании то, что некоторые благочестивые Иудеи, благодаря такому воздержанию, удостаивались видеть ангелов ([Дан 10:2–5](#)), что, конечно, и составляло предмет горячих желаний колосских лжеучителей. Таким образом можно с вероятностью заключить, что колосские лжеучители были христиане, стоявшие под влиянием позднейших иудейских воззрений и не смогшие возвыситься до правильного воззрения на Лицо и дело Господа нашего Иисуса Христа. Только не следует настаивать на том, как настаивает г. Мухин, что в основе колосского лжеучения лежали собственно ессейские воззрения: никаких данных, которые бы свидетельствовали, что ессеи избегали вкушения мяса и вина (ср. [Кол.2:16](#)) и практиковали какое то особое почитание ангелов, не имеется. Напротив, у колосских лжеучителей не было весьма существенного учения ессейства об омовениях и безбрачии. Заметить нужно, что в отдельных своих учениях колосские лжеучители напоминают собою галатских лжебратий (ср. [Гал 4:3, 9](#) и [Кол 2:8, 20](#)), то филиппийских иудействующих (ср. Флм Зи сл. и [Кол 2:11](#)), то, наконец, римских «неможных» (ср. Рим 14и сл. и [Кол 2:16, 21](#)).

Божество по-гречески обозначается двумя терминами: θεότης и θειότης. Первое слово происходит от термина θεός и употребляется для обозначения божеского существа, а второе, происходящее от прилаг. θεῖος - божественный – употребляется для обозначения свойств Божества (ср. [Рим 1:19–20](#)). Ясно, что Ап. здесь хочет дать понять своим читателям, что в Христе имеются не только божественные свойства (θειότης), но пребывает и Сам Бог (Θεός): Он – по существу Бог.

35-е правило поместного Лаодикийского собора гласит: «не подобает христианам оставлять Церковь Божию и отходить и ангелов именовать и собрания творить. Сие отвержено есть. Того ради аще кто обращается к упражняющимся в таком тайном идолослужении, да будет анафема: понеже оставил Господа нашего Иисуса Христа, сына Божия, и приступил к идолослужению». В толковании к этому правилу говорится: «осуждаются еретики, не молящиеся Богу и Христу, а только ангелам, якобы творцам и правителям мира». Бл. Феодорит объясняет происхождение этого культа ангелов влиянием Колосских или Фригийских еретиков. Преосв. Феофан делает предположение, что собрания этих ангелослужителей были сходны с собраниями современных спиритов.