

- [профессор А. П. Лопухин ](#)

- [Глава 1](#)
- [Глава 2](#)
- [Глава 3](#)
- [Глава 4](#)
- [Глава 5](#)
- [Глава 6](#)
- [Глава 7](#)
- [Глава 8](#)
- [Глава 9](#)
- [Глава 10](#)
- [Глава 11](#)
- [Глава 12](#)
- [Глава 13](#)
- [Глава 14](#)
- [Глава 15](#)
- [Глава 16](#)
- [Глава 17](#)
- [Глава 18](#)
- [Глава 19](#)
- [Глава 20](#)
- [Глава 21](#)
- [Глава 22](#)
- [Глава 23](#)
- [Глава 24](#)
- [Глава 25](#)
- [Глава 26](#)
- [Глава 27](#)
- [Глава 28](#)
- [Глава 29](#)
- [Глава 30](#)
- [Глава 31](#)
- [Глава 32](#)
- [Глава 33](#)
- [Глава 34](#)
- [Глава 35](#)
- [Глава 36](#)
- [Глава 37](#)

- [Глава 38](#)
- [Глава 39](#)
- [Глава 40](#)
- [Глава 41](#)
- [Глава 42](#)
- [Глава 43](#)
- [Глава 44](#)
- [Глава 45](#)
- [Глава 46](#)
- [Глава 47](#)
- [Глава 48](#)
- [Глава 49](#)
- [Глава 50](#)
- [Глава 51](#)
- [Глава 52](#)
- [Примечания](#)
 - [*](#)
 - [**](#)
 - [***](#)
 - [****](#)
 - [*****](#)

Введение

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#) [10](#) [11](#) [12](#) [13](#) [14](#) [15](#) [16](#) [17](#) [18](#) [19](#) [20](#) [21](#) [22](#) [23](#) [24](#) [25](#)
[26](#) [27](#) [28](#) [29](#) [30](#) [31](#) [32](#) [33](#) [34](#) [35](#) [36](#) [37](#) [38](#) [39](#) [40](#) [41](#) [42](#) [43](#) [44](#) [45](#) [46](#) [47](#) [48](#) [49](#) [50](#) [51](#)
[52](#)

О книге пророка Иеремии

1.Имя и происхождение пророка.

Значение имени пророка Иеремии – Jrmjahu или, в сокращении, Jremjah установить трудно. Если производить его от глагола gata – бросать, то оно будет значить: Иегова отвергает. Но оно может быть

производимо от глагола гаа, означающего: основывать, поднимать; и в таком случае имя пророка будет значить: Господь основывает. Имя это было нередким в Израиле ([1Пар. 12.13](#); [4Цар. 23, 31](#)). Отцом Иеремии был Хелкия, из священников, живших в городе Анафофе (в колене Вениаминовом, в 7 верстах к северу от г. Иерусалима). В этом городе жили священники из рода Авиафара, который был до Соломона первосвященником, но при этом царе лишен был своего первосвященнического достоинства ([3Цар. 2, 26](#)). Нет ничего удивительного, что отец-священник дал своему сыну Иеремию воспитание, вполне отвечавшее традициям доброго старого времени и этим подготовил его к пророческому служению.

2. Время и деятельность пророка.

Иеремиа пророчествовал с 13 года царствования Иосии ([Иер. 1.2](#); [Иер. 25.3](#)), т. е. с 627-го г. до Р. Х. до разрушения Иерусалима в 588-м г., при последних иудейских царях: Иосии, Иоахазе, Иоакиме, Иехонии и Седекии, а потом еще некоторое время, по разрушении Иерусалима, в Египте – всего около 50 лет.

Иосия (640–609) был царь благочестивый. Уже на 16 году своей жизни и след. на 8-м г. своего царствования он стал обнаруживать живой интерес к религии ([2Пар. 34.3–7](#)), а на 20-м г. жизни, начал уничтожать в своей стране идолослужение. На 26-м г. жизни, когда найдена была в храме книга Завета, Иосия реформировал богослужение по руководству этой книги ([4Цар. 22,1–23, 30](#); [2Пар. 34,8 – 35,27](#)).

Еще за пять лет до этой важной реформы Иеремиа был призван к пророческому служению, но, очевидно, в первые годы своего служения он неизвестен был в Иерусалиме: иначе бы его совета спросили придворные, обращавшиеся за разъяснениями угроз книги Завета к пророчице Олдаме ([4Цар. 22.4](#)). Ко времени царя Иосии относятся первые речи Иеремии, содержащиеся в II-VI гл. и [Иер. 17.13–27](#). Хотя Иеремиа не принимал близкого и прямого участия в реформаторской деятельности Иосии, тем не менее он глубоко ей сочувствовал и оплакал гибель этого царя в плачевной песни, которая не дошла до нас ([2Пар. 35.25](#)). В это время Иеремиа появляется в Иерусалиме и говорит свои обличительные речи главным образом в храме, где у него было больше всего слушателей.

Иоахаз, которого Иеремиа называет Саллумом ([Иер. 22.10](#)), царствовал только три месяца ([4Цар. 23.33](#) и сл.). Ему пророк предсказал только лишение престола навсегда.

Иоаким, старший брат Иоахаза, был посажен на престол фараоном Нехао и царствовал 11 лет (609–598). В противоположность своему отцу,

этот царь покровительствовал идолослужению и нарушал теократические традиции ([4Цар 23.37](#)), что начато, впрочем, было еще его братом ([4Цар 23.32](#)). Его правление было несчастливо для народа, который немало терпел от его стремлений к роскоши и от его жестокости ([Иер 22.13](#) и сл.). Особенно повредил он своему государству своею вероломною политикой. Бывши посажен на престол фараоном, он на пятом году своего царствования стал вассалом Навуходоносора, но три года спустя он начал устраивать против него заговор и этим навлек на Иудею нашествие полчищ халдейских, сирийских, моавитских и аммонитских ([4Цар 24.1](#) и сл.), пока сам Навуходоносор не явился в Иерусалим и взял в плен немалое число иудеев. Иеремия горько порицал царя за все это и предсказывал ему печальный конец ([Иер 22.1–19](#)). Кроме того при Иоакиме сказана, в самом начале его царствования (ср. [Иер 26.1](#)), большая храмовая речь, содержащаяся в VII–XI гл. и в 17–25 стихах X-й главы. Затем, когда Навуходоносор одержал, на 4-м г. царствования Иоакима, блестящую победу над египтянами при г. Кархамисе, во исполнение пророчества Иеремии ([Иер 46.1–12](#)), Иеремия в это время пророчески предвозвещает о последствиях этого события для государств Азии и Африки (гл. [Иер 25](#)). К этому же году относятся отдельные речи о разных царствах (гл. [Иер. 48](#); и [Иер. 49](#)). При Иоакиме же вероятно сказаны были речи, содержащиеся в гл. XI, XII, XIV, XV, XVI, XVII (по 18 ст.), XVIII, XIX и XX. К этому же времени относится событие, описываемое в [Иер. 35](#) гл.

Как и естественно было ожидать, неподкупный и неустрашимый пророк в эту эпоху подвергался серьезным опасностям со стороны правительства и частных лиц. Уже за свою храмовую речь пророк был осужден на смерть священниками и ложными пророками, которых он сильно обличал (ср. гл. [Иер 26](#)). Но вельможи на этот раз были справедливы в отношении к Иеремии и защитили его, хотя пророк все-таки не избежал от ареста и побоев со стороны храмовой полиции (гл. [Иер 20](#)). Сам царь крайне недоброжелательно относился к Иеремии и едва ли не уготовлял для него участь несчастного, казненного за пророчествование, Урии ([Иер 26.20](#) и сл.). Точно также обострились в это время отношения пророка с народом ([Иер 16.1](#) и сл.). Ему, кажется, был запрещен даже вход во храм и отнято право выступать с речами пред народом ([Иер. 36.5](#)). Этим объясняется и то обстоятельство, что именно в 4-м г. Иоакима пророк получил от Бога повеление записать свои доселе сказанные им об иудеях и язычниках речи в книгу: таким способом народ, к которому прямо Иеремия не мог обращаться, мог, читая или слушая эту книгу, видеть, как начинают приходиться в исполнение его пророчества, и

раскаяться в своей неверии, какое он обнаруживал по отношению к пророчествам Иеремии (гл. [Иер. 36](#)). Варух, его верный ученик, служил ему в качестве писца, а потом читал пророчества Иеремии в храме народу. Когда он на 5-м году Иоакима в день покаяния читал эту книгу народу, книга была у него отобрана и передана царю, который велел схватить Иеремию и Варуха, а книгу уничтожил... Пророк и его ученик однако заранее успели уже скрыться и снова написали книгу пророчеств, еще больше увеличив ее содержание. Иеремия после этого долго не выступал пред народом.

Иехония, сын, и преемник Иоакима, правил только три месяца ([4Цар 24.8](#)) и отведен был с лучшей частью своего народа в Вавилон Навуходоносором ([Иер 24.1](#); [Иер 29.2](#)). Иеремия предсказал этому царю, державшемуся политики своего отца, его несчастную судьбу ([Иер 22.20–30](#)).

Седекия (597–586), который был возведен на престол Навуходоносором, был младшим сыном Иосии, дядею Иехонии. Почти 11-тилетнее его правление завершилось гибелью Иудейского государства ([Иер 52.2](#) и сл.). Вместо того, чтобы искать помощи Иеговы и творить суд и правду, сокрушая языческие алтари, этот слабохарактерный государь возымел мысль сбросить с себя зависимость от Вавилона. Иеремия в это время чувствовал себя гораздо свободнее, чем при Иоакиме; его злейшие враги, особенно из числа священников, были переселены в плен; сам царь имел известное уважение к его слову. И пророк неустанно продолжал твердить царю и народу, что единственное их спасение – подчиниться воле Иеговы, требующего, чтобы царь и народ признали над собою власть царя вавилонского, конечно, на известный период времени. Но Седекия никак не мог согласиться с пророком и действовал как раз в противоположном духе. На 4-м году своего правления, в надежде на затруднения, какие имел тогда вавилонский царь, боровшийся с Еламом ([Иер 49.34–39](#)), Седекия задумал отложиться от Вавилона ([Иер 27.1](#)), против чего Иеремия вооружился со всею силою ([Иер.27](#) – [Иер.28](#) гл.). Для наибольшего воздействия на слушателей пророк в это время носил на себе ярмо, означавшее будущее порабощение иудеев Навуходоносору. На тот же 4-й год Седекии падает путешествие этого царя в Вавилон, причем Иеремия переслал в Вавилон свои речи против этого великого государства, книгу с которыми друг Иеремии должен был опустить в р. Ефрат ([Иер 51.59–64](#)). Видение [Иер. 24](#) главы и письмо в Вавилон (гл. [Иер. 29](#)) относятся к первым годам царствования Седекии. Затем есть пророчества, относящиеся ко времени осады Иерусалима халдеями, пришедшими

наказать Седекию за измену ([Иер 21.1–10](#); [Иер 34.1–7,8–22](#); [Иер 37.1–10,17–21](#); [Иер 38.14](#) и сл.). Здесь Иеремия увещевал Седекию сдаться халдеям, указывая в этом единственно спасительный для царя исход.

Положение пророка в это время значительно ухудшилось. Слабохарактерный Седекия, сначала было отнесшийся с полным доверием к словам пророка, скоро отступился от него, и Иеремия подвергся жесточайшим преследованиям со стороны вельмож при наступлении осады Иерусалима. Вельможи обвинили Иеремию в намерении уйти к халдеям и посадили его в мрачную темницу, где он и пробыл долгое время ([Иер 37.2](#) и сл.). Царь, однако, назначил ему более сносное помещение – в казармах при своем дворце, где Иеремия мог говорить с приходившими к нему иудеями. К этому времени относятся изреченные им утешительные пророчества XXX–XXXIII глав. В это же время он говорил и о судьбе языческих народов ([Иер 46.13–28](#)). Но это повлекло за собою для Иеремии весьма печальные последствия. Враги его сумели добиться от царя разрешения бросить Иеремию в грязный колодезь, где он должен бы умереть голодной смертью, если бы не евнух Авдемелех, который сумел с своей стороны убедить царя разрешить ему освободить Иеремию и перевести его на жительство опять в казармы, где он и оставался до взятия Иерусалима халдеями.

После взятия Иерусалима Навуходоносор, которому известна была деятельность Иеремии, предложил пророку через начальника своей гвардии или идти в Вавилон, или оставаться в Иудее. Пророк избрал последнее, надеясь, что назначенный халдеями наместник иудейский Годолия сумеет сплотить вокруг себя оставшихся в своей стране иудеев. Но Годолия, в резиденции которого, Массифе, стал жить Иеремия, скоро был изменнически умерщвлен одним иудейским офицером, Измаилом, хотевшим этим угодить царю аммонитскому. Когда злодей убежал к аммонитянам от мщения восставших против него иудеев, эти последние, боясь, что халдеи не простят убийство Годолии и на них выместят свой гнев, решили удалиться в Египет. Напрасно Иеремия убеждал их от имени Иеговы бросить это намерение ([Иер 42](#) гл.), он сам был увлечен ими в Египет и пришел с ними в г. Тафнис (в Нижнем Египте).

Что и в Египте Господь продолжал говорить через Иеремию иудеям – это видно из XLIII ([Иер 43.8–13](#) сл.) и XLIV-й глав. Пророку, при его поселении в Египте, было уже около 70-ти лет, и вероятно, лет через десять он скончался. Есть предание, что он был побит камнями своим же народом за обличения свои, но это едва ли вероятно. Напротив, в народа иудейском сохранилась память о нем как о великом пророке, и с его

именем были связаны даже ожидания Мессии ([2Мак 2.1](#) и сл.; [2Мак 15.12–16](#); [Мф 16.14](#)).

3. Личные особенности Иеремии.

В книге пророка Иеремии отражаются с особенною рельефностью личные свойства ее автора. Мы видим в нем мягкую, уступчивую, любящую натуру, которая представляет удивительный контраст той неуклонной твердости, с какою он действовал в сфере своего пророческого призвания. В нем, можно сказать, было два человека: один, находившийся под действием немощной человеческой плоти, хотя и облагороженной в своих порывах, и другой – всецело стоявший под действием всемогущего Духа Божия. Конечно, плоть покорялась духу, но пророк от этого страдал чрезмерно. Юношею пророк с охотою принял на себя свою высокую миссию, но потом, когда взятое им на себя дело изолировало его от других людей, превратило его во «врага народа», – его чувствительное сердце стало страдать очень сильно. Положение его можно было назвать в высокой степени трагическим: он должен был обращать отступившей от Иеговы народ к Богу, зная хорошо, что его призывы к покаянию останутся безрезультатными. Он должен был постоянно говорить о страшной опасности, угрожавшей Иудейскому государству, и оставаться непонятым никем, потому что его не хотели понять! Как он должен был страдать, видя непослушание народа, который он любил и которому однако не мог пособить... Как должно было его тяготить клеймо, наложенное на него общественным мнением как на государственного изменника... Делом великого мужества поэтому было то, что Иеремия, несмотря на такое обвинение, висевшее над его головою, по-прежнему продолжал говорить о необходимости подчиниться халдеям. То обстоятельство, что Господь не желал даже принимать его молитв за иудейский народ ([Иер 7.16](#); [Иер 11.14](#); [Иер 24.2](#); [Иер 18.20](#)) и неприязненное отношение к нему всех иудеев, даже родных, – все это доводило пророка до отчаяния, и он думал только о том, как бы ему уйти в далекую пустыню, чтобы там оплакивать участь своего народа ([Иер 9.1](#); [Иер 13.17](#)). Но слова Божии в его сердце горели как огонь и просились наружу – он не мог оставить своего служения ([Иер 20.7](#) и сл.) и Господь твердою рукою продолжал вести его по раз избранному трудному пути. Иеремия не оставлял борьбы с ложными пророками, стремившимися бессознательно погубить государство и оставался железным столпом и медною стеною, от которой отражались все нападения его врагов ([Иер.1:18](#); [Иер.15:20](#)).

Конечно, выраженные пророком чувства недовольства и отчаяния его проклятия своим врагам ставят его несравненно ниже Того Сына

Человеческого, Который страдал от Своих соплеменников, не издавая жалоб и никого не проклиная даже в момент Своей страдальческой кончины. Но во всяком случае среди пророков никто не был по своей жизни и страданиям более рельефным прообразом Христа, чем Иеремия. И уважение, какое питали к нему иудеи, проявлялось иногда вопреки их желанию. Так Седекия дважды советовался с ним, а иудеи, не послушавшие совета Иеремии относительно удаления в Египет, все-таки взяли туда его с собою как бы какой священный Палладиум.

4. Содержание пророчеств Иеремии.

Как уже показывает история призвания Иеремии к пророческому служению ([Иер. 1](#)), пророк должен был в особенности возвещать суд, почему его книга справедливо названа в Талмуде *книга угроз*. Этот суд вызывается чрезвычайной виновностью народа иудейского пред Иеговою. Первую вину народа составляет, по взгляду пророка, отступление от истинного Бога – Иеговы к другим богам, каковы, Ваал, Молох, царица неба и т. д., а потом и в собственном смысле служение идолам. За этот грех и обрушивается суд Божий на народ иудейский: см. [Иер.1:16, 2:5–8, 11, 13, 20, 23, 27](#) и сл.; [Иер. 3:1, 6, 9, 13, 5:7, 19](#), би сл.; [Иер. 9:14](#), 10и сл.; [Иер. 11и сл.; Иер.11:17, 12:16, 13:10, 27, 15:4, 16:11, 19](#) и сл.; [Иер. 17:2, 18:15, 19:4, 13, 32:29, 34](#) и сл.; [Иер. 44:8, 15, 17](#) и сл. Из этих мест становится ясно, что служение на высотах, т. е. на некоторых освященных древними воспоминаниями местах вне Иерусалима, увлекало народ к язычеству и должно бы быть подвергнуто полному, с точки зрения закона Моисеева, осуждению, так как этим служением не только нарушался закон о единстве места богослужения, но и в самое служение Богу вводились языческие обычаи. Но кроме этого двусмысленного культа, поблизости Иерусалима, в долине сынов Еннома, по крайней мере до реформы, произведенной царем Иосиею, существовал алтарь в честь Ваала-Молоха, где были приносимы в жертву дети ([Иер.7:31; Иер. 19:5; Иер. 32:35](#)), и, наконец, в самом храме стояли языческие идолы ([Иер. 32:34](#)). Может быть, в последние годы существования Иудейского царства и не было в Иерусалиме прямого идолослужения, но во всяком случае склонность к нему в единоплеменниках Иеремии не была уничтожена, и иудеи должны были понести наказание не только за грехи отцов своих, но и за свое собственное поведение в отношении к Богу.

Но если, по убеждению пророка, все несчастье народа корень свой имеет в неверности народа Иегове, то эта неверность приводила за собою непосредственно всякую неправду и безнравственность, против которых пророк неустанно возвышал свой голос ([Иер. 5и сл. 7 и сл. 26 и сл.; Иер.](#)

[6:7, 13](#); [Иер. 7](#) и сл. 9; [Иер. 9:2–6, 8](#); Иер. 18и сл.; [Иер. 21:12](#); [Иер. 22:13](#) и сл.; [Иер. 23:10](#); Иер. 29и др. места). Видно, что в народе исчез страх пред истинным Богом и благоговение к Его святому закону сменилось языческою распущенностью. Основные заповеди о девстве, честности, справедливости были в пренебрежении как у знатных, так и у простолюдины, даже у священников и пророков, которые, вместо того чтобы быть органами божественного закона, скорее были рабами тогдашних вельмож, преклонялись пред светской властью и служили мамоне, почему и неспособны были сколько-нибудь поднять уровень нравственности в народе.

Тот суд, который возвещал Иеремия, был по существу политическою катастрофою. Хотя он иногда и в стихийных бедствиях указывал карающую руку Иеговы ([Иер. 5:24](#); Иер. 14и сл.), однако, главным образом, он угрожал своим единоплеменникам нашествием чуждых народов с севера, не называя сначала (до XXV-й главы, относящейся к 4-му году Иоакима) точно орудие гнева Божия ([Иер. 13](#) и сл.; [Иер. 3:18](#); Иер. 4и сл. 13 и сл.; Иер. 6и сл.; [Иер. 8:16](#); [Иер. 10:22](#); [Иер. 13:20](#)). Напротив, с XXV гл. 9 ст. совершителем этого суда выставляется ясно Навуходоносор, царь вавилонский.

Возвещая этот суд, Иеремия вступил в серьезные пререкания с священниками, которые считали невозможным, чтобы Иегова предал Свое святилище на поругание язычникам, и с пророками, которые обосновывали эту ложную надежду священников своими видениями и снами. Против этого пагубного оптимизма Иеремия боролся со всею силою (о священниках см.: [Иер. 2:8, 26, 5:31, 6:13, 8:1, 10, 13:13, 14:18, 18:18, 19:1, 22:1, 23:2](#), 26и сл.; [Иер. 31:14, 32:32, 33:21, 34:19](#); о пророках: [Иер. 2:8, 26, 6и сл.; Иер. 8:1, 10, 13, 14:13–18, 18:18, 23:9–40, 26:7–20, 27:9, 14, 16, 29:21–31, 32:32, 37:19](#)).

В противоположность уверениям этих ложных пророков, Иеремия с самого своего выступления на служение предвозвещал совершенное разрушение Иудейского государства, подобно тому как было разрушено Израильское. Народ должен быть переселен в плен ([Иер. 3:18](#); [Иер. 5:19](#); Иер. 9и сл.; Иер. 12и сл.; [Иер. 13:1](#) и сл. 19; [Иер. 15:2](#); Иер. 17и сл.; Иер. 20и сл.; [Иер. 21:7](#); Иер. 22и сл. и др. места). По указанию XXV-й гл. ст. 11-го вавилонский плен должен продолжаться 70 лет (ср. [Иер. 29:10](#)). После этого, сам Вавилон будет разрушен (гл. [Иер. 50](#) и [Иер. 51](#)) и народ Божий вернется в свою страну. Хотя уже и в начале своего служения Иеремия по временам высказывал эти радостные обетования ([Иер. 3](#) и сл.; Иер. 12и сл.; Иер. 16и сл.), но особенно живо он стал рисовать картины обновления

жизни иудейского народа тогда, когда Иерусалим был уже осажден врагами и потом, после взятия города ([Иер. 23](#) и сл.; Иер. 24и сл.; Иер. 47и сл.; и особенно [Иер.30–33](#)).

Иеремия в своих созерцаниях является пророком, который глубоко проникает в сущность истинной теократии. По его убеждению, не внешнее обрезание дает человеку право на благоволение Божие, а обрезание сердца ([Иер. 4:4](#); [Иер. 6:10](#); [Иер. 9:26](#)). Храм Иерусалимский не представляет сам по себе ручательства за целость Иерусалима, – напротив, этот храм, оскверненный грехами иудеев, навлекает сам на себя гнев Божий ([Иер. 7](#) и сл.; [Иер. 9:15](#); [Иер. 17:3](#); [Иер. 26:6, 9, 12](#); [Иер. 27:16](#)). Суетна надежда и на внешнее богослужение – Иегова не благоволит к этим несоответствующим внутреннему настроению молящихся церемониям ([Иер. 6:20](#); Иер.7и сл.; [Иер. 11:15](#); [Иер. 14:12](#)). Таким образом, Иеремия выставляет настоятельную нужду в установлении более внутреннего, более искреннего общения между Богом и народом. Тогда не будет нужды и в ковчеге завета, этом внешнем медиуме и символе духовного присутствия Божия ([Иер. 3:16](#)); тогда закон Божий не будет чем-то только внешним, написанным на каменных скрижалях, – нет, он будет начертан в сердце человека (Иер. 31и сл.). Таким образом Господь не уничтожит некогда заключенный им с Израилем и Давидом завет, но придаст ему более величественный вид ([Иер. 33:20–26](#)). Этот новый завет, к которому Иеремия стремился всею душою своею, он имел мужество поставить выше Ветхого, хотя нужно сказать, что мессианское время у него очерчено только общими чертами.

5. Форма пророчеств Иеремии.

Что касается формы пророчеств Иеремии, то мы находим между ними видения в тесном смысле этого слова, и именно видения символические ([Иер. 1:2, 13](#); Иер. 24и сл.), а потом особенно символические действия (Иер. 13и сл.; Иер. 19и сл.; Иер. 27и сл.; [Иер. 28](#) и сл. 12 и сл.; Иер. 43и сл.; Иер. 51и сл.). Для того чтобы нагляднее представить свою мысль, пророк обращает внимание своих слушателей (в [Иер.18](#) – й гл., 2 и сл.) на горшечника и его работу. Другой раз пророк символически изображает гнев Божий как кубок с вином, подносимый для питья народам, не показывая самого кубка ([Иер. 25:15, 28](#)). Иеремия охотно прибегает к фигуральным выражениям, к игре слов, к живым примерам ([Иер. 19:1, 7](#); Иер. 35и сл.), но его образы просты, безыскусственны, равно как и символические действия в высшей степени просты. Вся сила его – в могучей, проникнутой духом живого убеждения и сердечностью, речи. Хотя стилю его не достает «смелости, прямолинейности, краткости и

выразительности», хотя «в изложении своих мыслей Иеремия является весьма многоречивым и подробным», – периоды его длинны, изложение обильно словами, – хотя «вместо диалектического развития одной мысли из другой пророк представляет нам ряд картин, из которых почти в каждой встречаются одни и те же лица и предметы» (Богосл. Энциклопедия т.6-й, с. 284–285), тем не менее часто впечатление от речей Иеремии получается неотразимое. У Иеремии несомненно было высокое поэтическое дарование, которое отражается, главным образом, в его речах об иноземных народах, где он говорит особенно живым, огненным языком, тогда как в речах его к своему народу преобладает тон меланхолический. В речи Иеремии встречаются нередко арамеизмы.

6. Книга пророчеств Иеремии.

О первоначальном происхождении книги Иеремии сообщается в XXXVI-ой ее главе. В 4-й год Иоакима Господь повелел Иеремии записать все свои, сказанные доселе в течении 23-х летней его деятельности, речи в один свиток или в одну книгу, и Иеремия продиктовал их своему ученику Варуху, который служил ему в качестве писца. На следующий год эта книга была сожжена царем, и Иеремия изготовил новый список своих речей, с присоединением некоторых новых. Речи, написанные под диктовку Иеремии Варухом, идут до XXIV-ой главы, как это можно заключать из того, что здесь пророк говорит о себе в первом лице (я, ко мне). С XXVI-й главы, по всей вероятности, идут речи, записанные Варухом уже не под диктовку Иеремии (об Иеремии здесь говорится в 3-м лице). Все-таки в Египте Иеремия, конечно, сам просмотрел свою книгу в целом виде, так что она справедливо вся называется книгою Иеремии.

Каким планом руководился автор книги, размещая свои речи, сказать трудно. Можно полагать, что он хотел держаться не хронологического порядка, а систематического. Впрочем, в некоторых отделах сохраняется и хронологическая последовательность произнесения речей. Можно разделить всю книгу, за исключением первой и последней глав, на две части. Первая часть (2 – 45 гл.) содержит в себе речи, относящиеся к народу иудейскому, вторая (46 – 51) – речи об иноплеменных народах, причем первую часть можно подразделить на два отдела: I – XXXV – речи, обращенные к иудеям, и XXXVI – XLIV – повествования о некоторых событиях из жизни Иеремии и иудейского народа.

Подробнее содержание книги представить можно в таком виде:

Гл. I. Призвание Иеремии.

II,1–III,5. Первая обличительная речь.

III,6–IV:4. Призыв к покаянию.

IV:5–VI,30. Приближающийся суд.
VII–IX. Храмовая речь.
X:1–16. Против идолов.
X:17–25. Наказание Израиля и его жалоба.
XI–XII. Озлобление Израиля против Бога и чудесные пути Божии.
XIII. Суд. над упорными иудеями. XIV–XV. По поводу угрожающего голода.
XVI,1–XVII,18. Судия и Спаситель.
XVII,19–27. Почитайте субботу!
XVIII. Речь о горшечнике и глине.
XIX–XX. Разбитие кувшина.
XXI,1–XXIII, 8. О царях.
XXIII,9–40. Пророки и пророчества.
XXIV. Корзины со смоквами.
XXV. Суд над народами.
XXVI. Преследование Иеремии за его храмовую речь при Иоакиме.
XXVII–XXIX. Иеремия и ложные пророки.
XXX–XXXIII. Обетования о восстановлении Израиля и о Новом Завете.
XXXIV:1–7. Жребий Седекии.
XXXIV:8–22. Дерзкое нарушение обета.
XXXV. Пример рехавитов.
XXXVI. Книга пророчеств Иеремии и ее судьба.
XXXVII–XXXIX. Судьба Иеремии и речи его во время осады Иерусалима.
XL:1–XLIII,7. Речь пророка против удаления иудеев в Египет.
XLIII,8–13. Навуходоносор в Египте.
XLIV. Последняя речь против идолопоклонников – иудеев в Египте.
XLV. Утешение Варуху.
XLVI–LI. Речи на иноплеменные народы.
LII. Разрушение Иерусалима.
О подлинности некоторых частей книги Иеремии сделаны замечания в конце глав.

7. Отношение еврейского текста к александрийскому-греческому.

Греческо-александрийский текст книги Иеремии довольно значительно отличается от еврейско-мазоретского текста. Различие состоит прежде всего в порядке глав. Именно гл. XLVI–LI в греческом переводе помещены после 13-го стиха XXV-й главы (в славянском этого не сделано – там сохранен порядок мазоретского текста). Кроме того

греческий текст книги Иеремии вообще соответствует мазоретскому гораздо менее, чем все остальные книги Ветхого Завета (исключая только книги Иова и Даниила). И по количеству стихов греческий текст меньше мазоретского на 2700 слов т. е. на 18 (см. особенно XXXIII,14–26. и XXXIX:4–13). На этом основании некоторые критики библейского текста полагают, что LXX – переводили книгу Иеремии не с того текста, какой принят у мазоретов, что в древности существовала другая, более первоначальная, редакция книги Иеремии. Но если сравнить перевод LXX с мазоретским текстом в таких местах, где не может подниматься речи о различных редакциях, то мы видим, как греческий переводчик при малейшей трудности еврейского текста сейчас же подвергается опасности не понять его, истолковать неправильно и нередко довольно неудачно переделывает его по-своему (см. напр., II,2, 19, 20, 23; VIII,6, 18; X и сл. и др.). В XXIX гл. 24–32. переводчик ясно не понял смысла текста и пропустил трудные слова. Пропускает он также такие выражения, которые были непонятны для читателей из евреев-еллинистов или уже раз встречались в книге (см. напр., [Иер. 17:1–5](#)). Но это, конечно, не исключает возможности находить у LXX нечто полезное для исправления мазоретского текста (напр., [Иер. 11:15](#); [Иер. 23:33](#); [Иер. 8:3](#); [Иер. 9:21](#); [Иер. 14:4](#); [Иер. 17:19](#); [Иер. 41:9](#); [Иер. 42:1](#); Иер. 46и др.). Во всяком же случае нет достаточных оснований принимать предположение о существовании особого списка или особой редакции еврейского текста книги Иеремии. Несомненно, что книга Иеремии появилась в одном виде и перевод LXX представляет собою только довольно свободную переработку того же текста, какой приняли и мазореты.

8. Литература.

Наиболее ценными комментариями на книгу пророка Иеремии являются: а) католические: Comelii a Lapide. Commentaria in Scriptur. Sacram. ed Peronne t. 12-й 1863 г. – Migne. Scripturae sacrae cursus completus t. 19-й ed. 1861 г. – Scholz. Komm. z. Buche d. Pr. Ieremias – 1880 г. Schneedorfer. Das Weissagungsbuch d. Pr. Ieremias – 1881 г. б) протестантские: Ewald. Ieremia u Hezekiel 2 Auf. 1868. – Graf. Der Pr. Ieremia – 1862. – Nagelsbach. Der Pr. Ieremia – 1872. – Keil. Komm. ub. d Pr. Ieremia u. die Klagelied. – 1872. – Dachsels. Bibelw. – Att Test. B. 4-й (D. Buch d. Ierem. u. Klagelieder). – 1872. – Cheyne. Jeremijah 2 vol. (на англ. яз.) – 1885. – Giesebrecht. Das Buch Ieremia – 1894. – Duhm. Das Buch Ieremia – 1903. – Orelli. Der Pr. Ieremia 3-e Auft – 1905. – Cornill. Das Buch Ieremia – 1905.

Из иностранных монографий о пророке Иеремии нужно отметить:

Erbt. Ieremia u. seine Zeit. – 1902. – Bulmennoq, – Das Zukunftsbild d. Pr. Ieremia – 1894. – Lazarus D.. Pr. Ieremia – 1894. – Marti. Der P. Ieremia von Anatot – 1889. – Moller. Die Mession. Erwartung d. vonelilisch, Propheten – 1906 (S. 283–349). – Iacoby. Zur Composition d. Buches Ieremia (Theol. Stud. u. Krit. 1906) и Stosch. Die Prophetie Israels – 1907 (S. 452–482). – В частности, об отношении текста LXX к еврейскому мазоретскому есть исследования Kuhl – 1882 г. (на нем.), Workman – 1889 и Streane – 1896 (на англ.).

На русском языке следует отметить: толкования св. Ефрема Сирина, блаж. Феодорита и блаж. Иеронима (на первые XXXII гл. книги), затем проф. И. С. Якимова, «Толкование на кн. св. пророка Иеремии», 1879. – Его же «Отношение греческого перевода LXX к еврейскому мазоретскому тексту в кн. пророка Иеремии», 1874 – А. Бухарева, а) «Св. пророк Иеремия», 1864 г. и б) «О подлинности и целостности св. книг пророков Исаии, Иеремии, Иезекиля и Даниила», 1864. Затем небесполезные сведения можно найти в книге Спасского. Толкование на пророческие книги Ветхого Завета, вып. 1-й, 1893 г. и в «паримиях» преосв. Виссариона.

**профессор А. П. Лопухин **

Толковая Библия

Толкование на книгу Иеремии

Глава 1

1–3. Надписание книги. 4–19. Призвание Иеремии к пророческому служению.

[Иер.1:1–3](#). В первых трех стихах говорится кратко о личности пророка и о продолжительности времени его служения.

[Иер.1:1](#). Слова Иеремии, сына Хелкиина, из священников в Анафофе, в земле Вениаминовой,

Имя Иеремии, – см. «Введение».

«Из священников». Иеремия не называется прямо священником, вероятно, потому, что он не отправлял никогда священнического служения. – В Анафофе. Здесь указывается место, где Иеремия родился и где первоначально жил (об этом городе см. во «Введении»).

[Иер.1:2](#). к которому было слово Господне во дни Иосии, сына Амонова, царя Иудейского, в тринадцатый год царствования его,

О хронологической дате, здесь указываемой, см. во «Введении».

[Иер.1:3](#). и также во дни Иоакима, сына Иосиина, царя Иудейского, до конца одиннадцатого года Седекии, сына Иосиина, царя Иудейского, до переселения Иерусалима в пятом месяце.

И также, т. е. откровения Господни Иеремии продолжались и далее, во дни Иоакима и проч. – Краткие царствования Иоахаза и Иехонии пророк здесь обходит молчанием – это естественно. Но почему деятельность пророка ограничивается здесь 5-м месяцем 11-го года Седекии, когда известно, что она продолжалась и после этого срока? Очень вероятно, что этим дается намек на то, что с падением Иудейского царства окончился собственно иудейский счет времени, иудейская эра, и что, собственно говоря, пророк со времени падения Иудейского царства перестал смотреть на себя как на общественного деятеля в прямом смысле этого слова. При том, может быть, дата 3-го стиха относится главным образом к I-XXXIX главам его книги и, может быть, к XLVI-LI гл.

[Иер.1:4–19](#). Здесь изображается призвание Иеремии к пророческому служению. Иегова рассеивает все сомнения, какие возбуждались в Иеремии при мысли об этой трудной миссии, и прикосновением руки Своей к устам пророка посвящает его на служение Ему. Затем в двух символических видениях раскрывается пред Иеремиею главное содержание его проповеди, с которою он должен идти к своему народу, и потом, в заключение, Бог повелевает пророку без смущения, в надежде на

помощь Иеговы, начинать свою деятельность.

[Иер.1:4](#). И было ко мне слово Господне:

Формула, которая здесь служит введением к далее сообщаемым божественным откровениям, поражает своею простотою, особенно если сравнить ее с тою обстоятельностью, которая в соответствующих этому случаях замечается у пророков Исаии (гл. VI-я) и Иезекииля (гл. 1-я). Объяснение этой чрезвычайной сдержанности в изображении своего призвания можно находить в том, что Иеремия представляет собою переход от древнего пророчества к новому. Древнее пророчество не отрешалось, в принципе, от некоторой связи с мантикою: гигантские могучие натуры, как Илия, Амос, Исаия, Михей, которые, в сознании своего высшего посольства, гонимые Духом Божиим, как смелые бойцы устремлялись в мир, могли быть названы, – конечно, в лучшем и благороднейшем смысле этого слова, – «охваченными» Божественным Духом. Но Иеремия хотя и сознает ясно, что должен идти на борьбу против всех и что он от века предназначен к этому, однако это вечное предназначение действует на него не как *decretum absolutum*. Он не «охвачен» Божеством, но чувствует себя пред лицом Иеговы личностью, которая имеет свои желанья, свои запросы, свои потребности. Происходит как бы борьба между пророком и Иеговою: Иеремия стремится осуществить божественное решение, часто борясь при этом сам с собою, с своими личными симпатиями и антипатиями. Затем Иеремия скептически, рефлектируя относится к тому, что для древних пророков составляло, можно сказать, краеугольный камень их пророческого самосознания – к самым видениям и откровениям, к экстатическим состояниям, которые, по его убеждению, у некоторых были явлением чисто субъективного происхождения, самообманом, а вовсе не знаком божественного вдохновения. Конечно, в своей личной внутренней жизни пророк умел различать свои мысли и откровения от Бога (ср. [Иер 42.7](#)), но все-таки он не придавал значения описанию этих видений, на которых и ложные пророки основывали свое право проповедовать от имени Иеговы.

[Иер.1:5](#). прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде нежели ты вышел из утробы, Я освятил тебя: пророком для народов поставил тебя.

Речь Иеговы в этом стихе имеет ритмический характер и весь стих разделяется на три части.

«Я познал тебя». Здесь имеется в виду не только интеллектуальное знание, но знание, соединенное с сердечным расположением к познаваемому (ср. в Новом Завете [Рим 8.29](#); [Рим 11.2](#); [1Пет 1.20](#)). «Я

освятил тебя», т. е. выделил из среды других людей и из сферы их интересов, поставив Иеремию в особые личные отношения к Себе, посвятил его в служители Себе – «пророком для народов поставил тебя». Уже Амос и Исаия были пророками для разных народов, но только в отношении к Иеремии эта обстоятельство выдвигается на первый план, как дающее характер истинности его пророческому призванию (ср. [Иер 1.10](#); [Иер 36.2](#); [Иер 25.15](#); [Иер 18.9](#); [Иер 27.2](#)). Этим обстоятельством особенно подчеркивается действительность его призвания и истинность его пророческого служения. Истинные пророки, по Иеремии, непременно говорили речи о разных народах (ср. [Иер 28.8](#)), а ему приходится особенно часто говорить о них, расширяя таким образом сферу своего служения, потому что – такова, очевидно, была мысль у пророка – Иудейское царство, ставшее вассальным государством по отношению к Вавилону, теперь уже вошло в жизнь всего мира и его история теперь тесно связана с историей великого вавилонского царства, заключающего в себе множество разных народов.

[Иер.1:6](#). А я сказал: о, Господи Боже! я не умею говорить, ибо я еще молод.

Иеремия – вовсе не стремительная натура, не поражает своей отвагой. Скорее, это – тихая, самоуглубленная душа, человек не борьбы, а мира, который не полагается очень на свои силы в таком великом деле, какое ему предстоит исполнить.

«Я еще молод». LXX переводит это место правильнее, ставя слово νεώτερος, т. е. слишком молод. Какой возраст обозначается стоящим здесь в еврейской библии словом пааг – определить трудно (ср. [1Цар 4.21](#); [1Цар 1.24](#); [Быт 14.24](#)). Можно только предположительно сказать, что Иеремии в то время могло быть около 25-ти лет.

[Иер.1:7](#). Но Господь сказал мне: не говори: «я молод»; ибо ко всем, к кому пошлю тебя, пойдешь, и все, что повелю тебе, скажешь.

[Иер.1:8](#). Не бойся их; ибо Я с тобою, чтобы избавлять тебя, сказал Господь.

Иегова однако успокаивает смущение Иеремии, обещая ему, что он сможет исполнить волю Божию, потому что Сам Бог будет ему помогать в этом, будет спасать его от нападений врагов. Пойдешь – правильное перевести повелит. наклонением: иди. – Скажешь говори.

[Иер.1:9](#). И простер Господь руку Свою, и коснулся уст моих, и сказал мне Господь: вот, Я вложил слова Мои в уста твои.

Не должен смущаться Иеремия и мыслию о своем неумении говорить красноречиво. Он будет, ведь, возвещать не свои слова, а слова Божии. В

знак того, что отныне Господь влагает ему в уста слова Свои, Он коснулся рукою уст Иеремиих (ср. [Ис 6.5](#); [Иез 2.9](#); [Иез 3.1](#)) и этим раз и навсегда сделал уста пророка Своими устами.

[Иер.1:10](#). Смотри, Я поставил тебя в сей день над народами и царствами, чтобы искоренять и разорять, губить и разрушать, созидать и насаждать.

У пророка Софонии Иегова изображается как Судия мира, вызывавший к Себе на суд народы и царства ([Иер 3.8](#)). Иеремия, как уполномоченный этого Верховного Судьи, должен также низвергать и воссозидать народы и царства. По древне-еврейскому пророческому воззрению, слово Иеговы есть объективная величина, реальная сила, которая обнаруживает свое действие в мире ([Ис 9.7](#); [Ос 6.5](#)), и сам Иеремия далее ([Иер 5.14](#)) говорит, что слово Иеговы в его устах станет огнем, а дом Израилев – деревом, которое будет истреблено этим огнем. В [Иер 23.29](#) Иеремия сравнивает, слово Иегова с молотом, разрушающим утесы. Эти параллельные места объясняют нам и смысл приведенных выше выражений, какими характеризуется призвание Иеремии. Ясно, что пророк будет не только провозвестником судьбы народов, но сам, своими вдохновенными пророческими велениями, будет наклонять эту судьбу в известную сторону. Выражению «разрушать» – нет соответствующего слова у LXX.

[Иер.1:11](#). И было слово Господне ко мне: что видишь ты, Иеремия? Я сказал: вижу жезл миндального дерева.

[Иер.1:12](#). Господь сказал мне: ты верно видишь; ибо Я бодрствую над словом Моим, чтоб оно скоро исполнилось.

Здесь не сказано, чтобы пророк в настоящем случае имел видение в состоянии пророческого экстаза. Нет, он действительно видел цветущую миндальную ветвь и взгляд на эту ветвь, под действием божественного вдохновения, привел его к убежденно, какое он выразил в 12-м и 14-м стихах. Миндальное дерево по евр. называется *бодрствующим деревом* очевидно потому, что оно раньше других расцветает после зимнего сна, именно – в Палестине – в конце января и в начале февраля, когда еще в природе, можно сказать, все мертво, все застыло от зимней стужи. Образ этот разъяснить не трудно. Хотя в жизни человечества, по-видимому, еще все спокойно, все замерло, – Иегова бодрствует, и слово Его исполнится, придет в полное осуществление все, что Он определил народам и царствам. Пророк не должен поэтому смущаться кажущейся прочностью того порядка вещей, о разрушении которого он будет проповедовать.

[Иер.1:13](#). И было слово Господне ко мне в другой раз: что видишь ты?

Я сказал: вижу поддуваемый ветром кипящий котел, и лицо его со стороны севера.

[Иер.1:14](#). И сказал мне Господь: от севера откроется бедствие на всех обитателей сей земли.

Здесь Бог ближе раскрывает способ, каким Он приведет в осуществление Свое слово. Пророку, увидевшему большой котел (ср. [4Цар 4.38](#) и [Иез 24.3](#)), который кипел, Бог объяснил, что этот котел, представлявшийся пророку как бы движущимся к Иудее с севера, обозначает собою бедствия, несчастья, какие обрушатся на жителей Иудеи с севера, откуда уже пришла, недавно сравнительно, беда на царство Израильское. Варятся, кипят в этом котле, следовательно приготавливаются, для Иудеи разные наказания от Бога, которые придут на Иудею от руки могучего северного (халдейского) царства. – С 14-го ст. и др конца главы речь пророка принимает опять ритмический характер.

[Иер.1:15](#). Ибо вот, Я призову все племена царств северных, говорит Господь, и придут они, и поставят каждый престол свой при входе в ворота Иерусалима, и вокруг всех стен его, и во всех городах Иудейских.

[Иер.1:16](#). И произнесу над ними суды Мои за все беззакония их, за то, что они оставили Меня, и воскуряли фимиам чужеземным богам и поклонялись делам рук своих.

Разные народы, служившие в войске Навуходоносора ([Иер 25.9](#)), называются северными потому, что войска Навуходоносора спускались в Палестину с севера, через Сирию. – «Поставят престол свой», т. е. обложат осадю Иерусалим и другие города (ср. [Иер 15.7](#)). – «Воскуряли фимиам». Стоящий здесь глагол kitter означает сожжение тука или муки в жертву, а не курение фимиама.

[Иер.1:17](#). А ты препояшь чресла твои, и встань, и скажи им все, что Я повелю тебе; не малодушествуй пред ними, чтобы Я не поразил тебя в глазах их.

«Препояшь чресла твои». Для того чтобы ловчее действовать при работе восточному человеку, носящему обыкновенно длинные и широкие одежды, приходится подпоясываться (ср. [Исх 12.11](#); [3Цар 18.46](#)). Так и пророк Иеремия должен приготовиться к предстоящей ему деятельности, препоясавши себя духовно. – «Не малодушествуй». Это выражение определяет точнее, в чем должно состоять духовное препоясание пророка. Иеремия был человек слишком застенчивый и робкий, не производивший раньше особого впечатления всем своим внешним видом. Теперь он должен действовать с большей самоуверенностью – иначе его речь не будет иметь успеха.

[Иер.1:18](#). И вот, Я поставил тебя ныне укрепленным городом и железным столбом и медною стеною на всей этой земле, против царей Иуды, против князей его, против священников его и против народа земли сей.

[Иер.1:19](#). Они будут ратовать против тебя, но не превозмогут тебя; ибо Я с тобою, говорит Господь, чтобы избавлять тебя.

Пророк будет, с помощью Божией, непобедим, как сильно укрепленный город. – (Выражений: «железный столп» и «медная стена» нет у LXX и они являются, собственно говоря, лишними). На него будут нападать цари иудейские, князья или священники и простой народ, но Бог постоянно будет защищать пророка.

Особые замечания. Некоторые критики (Duhm, Stade, Giesebrecht), высказывают сомнения в подлинности 1-й главы Иеремии. Но если бы какой-нибудь позднейший автор захотел прославить Иеремию, то он, конечно, более бы постарался изукрасить историю его призвания. Притом в откровении, какое получает здесь Иеремия, нет ничего такого, что указывало бы на позднейшее его происхождение. Все мысли о действии Промысла Божия среди народов уже давно были известны и до Иеремии, а объяснение гнева Божия против Иудеев, данное в 16-м стихе, находится в полном согласии с другими местами из книги пророка Иеремии (ср. [Иер 2.19–21, 23, 27](#); [Иер 3.23](#); [Иер 5.7](#) и др.).

Глава 2

1–3. Раннейшие взаимные отношения между Иеговой и Израилем. 4–13. Отпадение Израиля от Иеговы. 14–26. Только суд Божий откроет Израилю глаза на глубину его падения, 29–37. но теперь Израиль все еще стремится к общению с чужими народами и богами.

[Иер.2:1](#). И было слово Господне ко мне:

[Иер.2:2](#). иди и возгласи в уши *дщери* Иерусалима: так говорит Господь: Я вспоминаю о дружестве юности твоей, о любви твоей, когда ты была невестою, когда последовала за Мною в пустыню, в землю незасеянную.

[Иер.2:3](#). Израиль *был* святынею Господа, начатком плодов Его; все поедавшие его были осуждаемы, бедствие постигало их, говорит Господь.

Речь пророка начинается напоминанием Израилю о той любви, с какую некогда Израиль относился к Иегове. Господь за эту любовь всегда охранял Израиль от врагов.

«Во уши дщери Иерусалима» – правильное с евр.: «пред ушами Иерусалима». Надписание это стоит, по-видимому, в противоречии с содержанием далее следующей речи, где пророк говорит об отношении всего Израиля к Богу, а не об одном Иерусалиме. Но нужно принять во внимание, что Иудейское царство и Иерусалим оставались в то время единственными, в Палестине, представителями Израиля: 10 северных колен Израилевых находились уже в плену ассирийском.

В этих двух стихах, удобно разделяющихся на четыре строфы, пророк устанавливает, так сказать, точку отправления для своей далее следующей обличительной проповеди. Здесь именно Иеремия вспоминает хорошее старое время, когда Израиль, при выходе своем из Египта, питал к Иегове такую же глубокую и нежную любовь, какую обыкновенно невеста питает и обнаруживает к своему жениху. Народ Израильский с полным доверием пошел из Египта, по указанию Иеговы ([Исх 4.31](#)), в непроходимую пустыню, не боясь никаких предстоящих ему здесь трудностей и лишений. Об этом Иеремия говорит от лица Бога, и потом тотчас же уже сам от себя утверждает, что и Бог с своей стороны награждал Израиля за эту любовь Израиль был в очах Божиих святынею Господа, т. е. посвященною Богу жертвою или вещью или лицом (ср. [Исх 19.6](#)) или начатком жатвы, который, по закону, принадлежал Иегове ([Исх 23.19](#)). Поэтому то все, бравшие себе эту святыню или начаток Иеговы, навлекали на себя гнев Божий ([Лев. 22:10, 15](#)). Ясно, что пророк говорит здесь о язычниках,

которые действительно, строго карались Иеговою, когда хотели «поглотить Израиля» ([Авв 3.14](#)).

[Иер.2:4–13](#). В противоположность этой памятности заслуг Израиля, какую обнаруживал всегда Бог, пророк изображает неверность Израиля Богу. Как бы открыв в своем Боге нечто дурное, Израиль, со времен судей, обратился к другим богам, забывая, как Господь провел его страшной пустыней в прекрасную Палестину. Вожди народа не только не заботились об его исправлении, а еще больше сбивали его с толку. Через это Израиль показал себя по отношению к Иегове более неблагодарным, чем язычники, которые не изменяют даже своим ничтожным богам.

[Иер.2:4](#). Выслушайте слово Господне, дом Иаковлев и все роды дома Израилева!

Пророк обращается здесь ко всему Израилю. «Дом Иаковлев» – «роды дома Израилева» – это синонимические выражения для обозначения Израильского народа вообще (ср. [Иез 20.5](#)).

[Иер.2:5](#). Так говорит Господь: какую неправду нашли во Мне отцы ваши, что удалились от Меня и пошли за суетою, и осуетились,

«Какую неправду» – точнее с евр.: в каком отношении ваши отцы нашли Меня лживым? – «Пошли за суетою», т. е. предались идолослужению. Идолы называются суетными, потому что они бессильны, мертвы, в противоположность Иегове, т. е. истинно Сущему. – «Осуетились». Начавши поклоняться идолам, израильтяне сами стали людьми пустыми и ничтожными, жили несбыточными надеждами. – Вопрос, начинающийся в этом стихе, кончается в стихе 6-м.

[Иер.2:6](#). и не сказали: «где Господь, Который вывел нас из земли Египетской, вел нас по пустыне, по земле пустой и необитаемой, по земле сухой, по земле тени смертной, по которой никто не ходил и где не обитал человек?»

Израильтяне не искали Иеговы, поселившись в земле обетованной, не показывали по отношению к Нему ни любви, ни благодарности и забыли, что только благодаря Ему Одному они прошли благополучно по страшной аравийской пустыне, отделявшей Египет от Палестины. – «Земля пустая и необитаемая» – с евр. точнее: страна, полная степей и ям. Аравийская пустыня изредка только имеет оазисы с деревьями, источниками. В общем же она представляет собою сухую и знойную степь, в которой притом много провалов и рытвин, делающих путешествие по ней крайне трудным, – «Земля смертной тени». Так названа пустыня, конечно, метафорически. Пророк этим указывает, что путник, очутившийся в пустыне, впадал в ужас, какой обыкновенно человек чувствует пред лицом надвигающейся

смерти. – «Никто не ходил» – выражение гиперболическое, указывающее на трудность путешествия по этой пустыне.

[Иер.2:7](#). И Я ввел вас в землю плодоносную, чтобы вы питались плодами ее и добром ее; а вы вошли и осквернили землю Мою, и достояние Мое сделали мерзостью.

[Иер.2:8](#). Священники не говорили: «где Господь?», и учителя закона не знали Меня, и пастыри отпали от Меня, и пророки пророчествовали во имя Ваала и ходили во след тех, которые не помогают.

Хотя Господь дал евреям прекрасную плодоносную землю, однако они грубо оскорбили Его тем, что в этой земле, Ему принадлежащей, стали воздавать поклонение ложным богам. Этим они осквернили и самую землю обетованную. Главными виновниками этого развращения народа были священники; они же и учителя народа (ср. [Ос 4.4–10](#); [Ос 6.9](#); [Ос 10.5](#); [Ис 28.7](#) и [Мих 3.11](#)). «Пастыри» – это не только цари, но правители народа вообще. – «Пророки». Здесь разумеются специально пророки Самарийские (ср. [Иер 23.10](#)). – «Ваал» – общее обозначение идолов (ср. [Иер 12.16](#); [Иер 23.27](#) и [Соф 1.4](#)).

[Иер.2:9](#). Поэтому Я еще буду судиться с вами, говорит Господь, и с сыновьями сыновей ваших буду судиться.

Так как отступление Израиля от Бога не кончилось, то Господь обещает «судиться» с народом Своим и впредь, т. е. Господь будет, главным образом, через пророка Иеремию, показывать Израилю его виновность пред Богом, а также и наказывать евреев, чтобы этими наказаниями пробудить в них раскаяние в своем отступничестве.

[Иер.2:10](#). Ибо пойдите на острова Хиттимские и посмотрите, и пошлите в Кидар и разведайте прилежно, и рассмотрите: было ли там что-нибудь подобное сему?

[Иер.2:11](#). переменял ли какой народ богов своих, хотя они и не боги? а Мой народ променял славу свою на то, что не помогает.

Израиль, отступник от своего Бога-Благодетеля, стоит гораздо ниже языческих народов, которые крепко держатся своей стародавней религии, хотя она не дает им таких действительных утешений и благ, какие давала и дает евреям религия Иеговы. – «Острова Хиттимские» – правильное: острова Киттим, т. е. остров Кипр, где был город Китион, основанный финикиянами (ныне – Ларнака). Кроме того тут пророк, несомненно, разумеет все земли, лежащие к западу от Палестины. Срав. [Ис 23.1, 12](#).

«Кедар» – жители пустыни, лежащей между Петреей и Вавилоном, потомки Измаила (ср. [Ис 21.16](#) и сл.), а здесь, конечно, жители земель, лежащих вообще к востоку от Палестины. – «Слава» евреев – это то же,

что Бог евреев, проявляющий над народом Свою великую славу. Здесь – фигура метонимии. – О приверженности язычников к своим религиям говорят многие историки.

[Иер.2:12](#). Подивитесь сему, небеса, и содрогнитесь, и ужаснитесь, говорит Господь.

[Иер.2:13](#). Ибо два зла сделал народ Мой: Меня, источник воды живой, оставили, и высекли себе водоемы разбитые, которые не могут держать воды.

Призывая во свидетели тяжести преступления совершенного Израилем, небеса, которые не могут не изумляться неблагодарности Израиля к Иегове, пророк от лица Божия говорит, что Израиль оставил Бога – этот источник живой, самой чистой ключевой воды, и выкопал себе водоем для дождевой воды, притом даже такой водоем, который не обложен внутри крепкими вытесанными камнями и потому не удерживает в себе стекающей в него воды. Ясно, что под этими плохими цистернами или водоемами, не исполняющими своего назначения нужно разуместь языческие религии, к каким прилепился Израиль, оставив веру в истинного Бога.

[Иер.2:14–28](#). Если судить по настоящему состоянию, в каком находится Израиль, то можно бы подумать, что Израиль – не первородный сын Божий, а раб или домочадец людей; он стал добычей, игрушкой народов. Но так собственно и должно было случиться. Израиль этим наказывается за свое отступление от Бога, которое продолжается во все течение его исторической жизни и которое ничего кроме горя и позора не принесло ему. Израиль с каким-то бешенством увлекался служением чужим богам и заключал союзы то с ассириями, то с египтянами.

[Иер.2:14](#). Разве Израиль раб? или он домочадец? почему он сделался добычей?

Только рабы или родившиеся в доме Господина от рабов-родителей дети были бесправны и подвергались таким наказаниям, каким в настоящее время подвергается Израиль, совершенно подчинившийся неприятелям, ставший их добычей. Пророк, очевидно, говорит здесь о северном десятиколенном царстве, которое в то время было завоевано ассириями и жители которого были отведены в плен в Ассирию.

[Иер.2:15](#). Зарыкали на него молодые львы, подали голос свой и сделали землю его пустынею; города его сожжены, без жителей.

«Молодые львы», опустошавшие Израильскую страну, это, конечно, ассирийцы, бросавшиеся как львы на свою добычу (ср. [Ис 5.29](#)) и опустошавшие всю израильскую страну.

[Иер.2:16](#). И сыновья Мемфиса и Тафны объели темя твое.

«Сыновья Мемфиса и Тафны» – это египтяне. Мемфис – по-египетски мен-пофер – доброе пристанище – известный главный город нижнего Египта; остатки его лежат близ деревни Мит-Рахене, к югу от Каира. Тафна – это Дафне, в 16 римских милях к юго-запад от Пелузиума. Эта была крепость, устроенная Псамметихом I для отражения нападений со стороны аравитян и сирийцев, господствовавшая над Нилом, составлявшим единственный путь из Египта в Азию. – «Объели темя твое» – точнее с евр.: обстригли или стригут тебя наголо. Это острижение – символ унижения и печали ([Иер 47.5](#); [Иер 48.37](#); [Ис 3.17](#)). Пророк имеет здесь, вероятно, в виду поражение и смерть иудейского царя Иосии в битве с египетским царем Нехао ([4Цар 22.29](#)).

[Иер.2:17](#). Не причинил ли ты себе это тем, что оставил Господа Бога твоего в то время, когда Он путеводил тебя?

Здесь указана причина несчастий Израиля – отступление его от Иеговы. Слова: «в то время, когда Он путеводил тебя» новейшими критиками признаются вставкою, как нарушающие размер стихотворной речи пророка. У LXX их также нет.

[Иер.2:18](#). И ныне для чего тебе путь в Египет, чтобы пить воду из Нила? и для чего тебе путь в Ассирию, чтобы пить воду из реки ее?

Оба еврейские царства искали себе помощи – одно в Египте, другое в Ассирии, забывая о том, что у них есть верный и надежный Защитник – Иегова. «Пить воду» – искать помощи, опоры. Образ, взятый здесь пророком, объясняется тем, что вода в знойной Палестине особенно необходима для истомленного путника. Нил по евр. Schichog – темный, черный. Так евреи называли Нил потому, что он был во время разлива весь замутнен черным илом. – «Река» – это Ефрат, который по преимуществу заслуживал название реки (Ср. [Быт 31.21](#)).

[Иер.2:19](#). Накажет тебя нечестие твое, и отступничество твое обличит тебя; итак познай и размысли, как худо и горько то, что ты оставил Господа Бога твоего и страха Моего нет в тебе, говорит Господь Бог Саваоф.

[Иер.2:20](#). Ибо издавна Я сокрушил ярмо твое, разорвал узы твои, и ты говорил: «не буду служить идолам», а между тем на всяком высоком холме и под всяким ветвистым деревом ты блудодействовал.

Господь обещает наказать Израиля за нечестие, за отступничество от Иеговы. «Ты Израиль – как непослушное рабочее животное – давно уже сломал ярмо, (какое надел на него его господин – Иегова), разорвал узы свои и говорил Иегове» не стану служить Тебе «но под всяким деревом ты блудодействовал». – Так читают 20-й стих новейшие переводчики,

согласно со смыслом текста LXX. Наш синодальный русский перевод приписывает сокрушение ярма Иегове, видя здесь мысль о выведении Израиля из рабства Египетского. – «Блудодействовал» – т. е. совершал служение языческим богам ([Иер 3.6,13](#); [Иер 13.26](#)), которое большею частью имело место в тенистых рощах ([Ос 4.18](#)).

[Иер.2:21](#). Я насадил тебя как благородную лозу, – самое чистое семя; как же ты превратилась у Меня в дикую отрасль чужой лозы?

Израиль был насажден Иеговою в Палестине как благородная лоза – по евр. *sorek* (ср. [Ис 5.2](#)). Каким образом он превратился в негодную дикую лозу, т. е. потерял всю свою сладость, весь свой вкус?

[Иер.2:22](#). Посему, хотя бы ты умылся мылом и много употребил на себя щелок, нечестие твое отмечено предо Мною, говорит Господь Бог.

Греха своего, изменившего все духовное существо его, народ Израильский ничем не может загладить пред Богом. «Мыло» – по евр. *peteg* – минеральная щелочная соль, которая употреблялась вместо мыла для мытья. «Щелок» – по евр. *borit* – вещество растительного происхождения (ср. [Притч 25.20](#)).

[Иер.2:23](#). Как можешь ты сказать: «я не осквернил себя, я не ходил во след Ваала?» Посмотри на поведение твое в долине, познай, что делала ты, резвая верблюдица, рыщущая по путям твоим?

[Иер.2:24](#). Привыкшую к пустыне дикую ослицу, в страсти души своей глотающую воздух, кто может удержать? Все, ищущие ее, не утомятся: в ее месяце они найдут ее.

[Иер.2:25](#). Не давай ногам твоим истаптывать обувь, и гортани твоей – томиться жаждою. Но ты сказал: «не надейся, нет! ибо люблю чужих и буду ходить во след их».

Как безудержные в своей похоти верблюдица и дикая ослица, Израиль стремился насытить свою страсть к языческим религиозным оргиям. Пророк припоминает здесь те гнусные празднества, какие устраивались в честь Молоха или Ваала в долине сынов Гинномовых близ Иерусалима (ср. [Иер 7.31](#); [4Цар 23.10](#)). На иронический совет – пожалеть обувь свою и не давать ссохнуть глотке от безудержной погони за наслаждением, Израиль отвечает, что все увещания уже напрасны: страсти к чужим богам он не в силах преодолеть в себе.

[Иер.2:26](#). Как вор, когда поймают его, бывает осрамлен, так осрамил себя дом Израилев: они, цари их, князья их, и священники их, и пророки их, –

[Иер.2:27](#). говоря дереву: «ты мой отец», и камню: «ты родил меня»; ибо они оборотили ко Мне спину, а не лице; а во время бедствия своего

будут говорить: «встань и спаси нас!»

[Иер.2:28](#). Где же боги твои, которых ты сделал себе? – пусть они встанут, если могут спасти тебя во время бедствия твоего; ибо сколько у тебя городов, столько и богов у тебя, Иуда.

Здесь пророк сравнивает народ Израильский с вором, которого поймали на месте преступления и который не имеет, чем оправдать себя. Такой же стыд должны почувствовать Израильтяне пред лицом грядущих на них бедствий. Они тщетно будут обращаться к своим идолам, которых они повсюду наставили – те не помогут им! – «Дерево» – это деревянный столб в честь богини Ашеры. «Камень» – каменный столб в честь Ваала ([Ос 3.4](#); [Ос 10.13](#)). К ним евреи обращались с почтительными наименованиями: отец, мать, забывая, что у них был один отец – Иегова ([Втор 32.6](#)).

[Иер.2:29–37](#). Бог продолжает обличать Израиля за отступничество и за нечестие его и в особенности за то, что он, запятнав свои руки кровью, не сознает своей виновности. При этом Израилю указывается, что надежда его на помощь Египта совершенно неосновательна.

[Иер.2:29](#). Для чего вам состязаться со Мною? – все вы [нечестиво поступали и] согрешали против Меня, говорит Господь.

Бог говорит, что Израиль не в состоянии найти что-нибудь в свою защиту и потому, конечно – такова мысль пророка – должен со смирением нести назначенное ему наказание (По метрическим основаниям слова 29-го стиха: «все вы нечестиво поступали», взятые в русском синодальном переводе у LXX, должны быть, признаны подлинными).

[Иер.2:30](#). Вотще поражал Я детей ваших: они не приняли вразумления; пророков ваших подал меч ваш, как истребляющий лев [, и вы не убоялись].

Никакие казни Божии не обращали Израиля на путь покаяния. Много чад израильских погибло от руки врагов, посланных против Израиля Иеговою, много пророков израильских пожрал «меч ваш» – лишнее выражение, так как речь идет о «пророках ваших», т. е. угодных вам, грешникам, а не об истинных посланниках Иеговы), но Израиль – такова мысль этого стиха – не обратился к Иегове. Иеремия имеет здесь в виду, может быть, избиение 450-ти пророков Вааловых рукою пророка Илии ([3Цар 18.40](#)). – Последние слова 30-го ст., в русском переводе заключенные в скобки, взяты из перевода LXX: они представляют собою неправильный перевод евр. выражения *hador-attem*, правильно переданного в начале 31-го ст. выражением: «о, род!».

[Иер.2:31](#). О, род! внимлите вы слову Господню: был ли Я пустынею

для Израиля? был ли Я страной мрака? Зачем же народ Мой говорит: «мы сами себе господа; мы уже не придем к Тебе»?

Пророк приглашает Израиль внять обличению Господню. Господь удивляется, почему Израиль недоволен Им, своим всегдашним благодетелем и защитником? – «О, род», т. е. о, люди! Может быть, пророк имел в виду здесь этим обозначением Израиля (hador) унижить его, показать, что он не заслуживает уже названия народа избранного (haam). – «Пустыня» – место полное всяких опасностей – см. объяснение 6-го стиха. – «Страна мрака» – где ничего не видно – см. там же. Пророк хочет этим указать на то, что Бог всегда заботился о Своем народе и все что нужно разъяснял ему через первосвященников и пророков.

[Иер.2:32](#). Забывает ли девица украшение свое и невеста – наряд свой? а народ Мой забыл Меня, – нет числа дням.

Неестественно, чтобы девица еврейская появилась на улице без своих украшений, а невеста – без своего покрывала (по другим переводам: без пояса). Столь же неестественным представляется забвение Израилем своего Бога в течение столь долгого времени.

[Иер.2:33](#). Как искусно направляешь ты пути твои, чтобы снискать любовь! и для того даже к преступлениям приспособляла ты пути твои.

Израиль, ища любви чужих богов, умел при этом действовать очень хитро. «И для того даже» – правильнее перевести: ради этого ты умеешь тонко менять свои худые пути. Пророк хочет сказать этим, что все внимание свое Израиль устремлял к тому, как бы уйти от Иеговы к чужим богам.

[Иер.2:34](#). Даже на полах одежды твоей находится кровь людей бедных, невинных, которых ты не застала при взломе, и, несмотря на все это,

[Иер.2:35](#). говоришь: «так как я невинна, то верно гнев Его отвратится от меня». Вот, Я буду судиться с тобою за то, что говоришь: «я не согрешила».

Израиль – пророк имеет здесь в виду царство Иудино – много пролил невинной крови, следы которой находятся даже на полах его одежды. Тем не менее в настоящее время – пророк говорит о спокойных временах царствования Иосии – Израиль считает себя неповинным пред лицом Божиим и успокаивает себя мыслию, что его вовсе не постигнет гнев Божий. За это самодовольство, за эту нераскаянность Бог будет судиться с Израилем. – «Не застала при взломе». По закону Моисееву, вора, которого хозяин дома заставал ночью при взломе, можно было убить, и это не влекло за собою никакой ответственности ([Исх 22.1](#)). – «Я не согрешила». Пророк изображает Израиля как женщину, вероятно, имея ввиду обычное

представление пророков, что народ Израильский есть супруга Иеговы ([Ос 2.2](#)).

[Иер.2:36](#). Зачем ты так много бродишь, меняя путь твой? Ты так же будешь посрамлена и Египтом, как была посрамлена Ассириею;

[Иер.2:37](#). и от него ты выйдешь, положив руки на голову, потому что отверг Господь надежды твои, и не будешь иметь с ними успеха.

Пророк переходит здесь ко временам царя Иоакима, который восшел на иудейский престол благодаря египетскому фараону Нехао. Помощь египтян не надежна. Израильские послы уйдут из Египта, положив руки на голову в знак печали и отчаяния ([2Цар 13.19](#)). Очевидно, что пророк предсказывает здесь об ослаблении Египта, которое последовало вслед за поражением, какое Навуходоносор нанес фараону Нехао при Кархамисе.

Особые замечания. Первые речи пророка (II-VI гл.), принадлежат времени царя Иосии и сказаны, вероятно, после призвания пророка к его служению, когда уже были уничтожены грубые проявления идолопоклонства в Иерусалиме, но реформа религиозная еще не была проведена вполне. Пророк рассматривает народ и вождей его еще как стоящих под гневом Божиим, какой они навлекли на себя своим долголетним отступлением от Иеговы. – Критика заподозривает подлинность 4–13 ст. II-й гл. на основании слишком проповеднического тона этого отдела и слишком резких обличений, в нем содержащихся. Но этот отдел по форме и содержанию вполне соответствует другим отделам кн. Иеремии. – Гл. II-я ст. 2–12 читаются как паримия 26 октября, при воспоминании о землетрясении, бывшем в Константинополе.

Глава 3

1–5. Трудность обращения Израиля на истинный путь. 6–10. Две сестры-отступницы. 11–18. Призыв к раскаянию. 19–25. Обращение Израиля к Богу.

[Иер.3:1–5](#). Хотя, по закону, жена, оставившая своего мужа, чтобы выйти за другого, не может возвратиться к своему прежнему мужу, однако Иегова, по Своему неизреченному милосердию, призывает к Себе Свою супругу – Израиля, – которая блудодействовала со многими. Все-таки милосердие это требует со стороны Израиля обращения к Богу не на словах только, а на самом деле.

[Иер.3:1](#). Говорят: «если муж отпустит жену свою, и она отойдет от него и сделается женою другого мужа, то может ли она возвратиться к нему? Не осквернилась ли бы этим страна та?» А ты со многими любовниками блудодействовала, – и однако же возвратись ко Мне, говорит Господь.

Иеремия имеет здесь, очевидно, в виду закон о разводе, содержащийся в кн. [Втор 24.1–4](#). – Вместо выражения: «страна та», некоторые переводчики, согласно с LXX, читают: эта женщина. – Вместо: «однако же возвратись ко Мне» новейшие переводчики переводят: и можешь ли возвратиться ко Мне?

[Иер.3:2](#). Подними глаза твои на высоты и посмотри, где не блудодействовали с тобою? У дороги сидела ты для них, как Аравитянин в пустыне, и осквернила землю блудом твоим и лукавством твоим.

«Высоты» – точнее с евр.: «голые, безлесные холмы», на которых обыкновенно совершалось служение идолам ([3Цар 11.1](#)). – «Как Аравитянин». Подобно арабу, бросающемуся стремительно на неосторожного путника, Израиль набрасывался на всякого проходящего, предлагая ему свою любовь (ср. [Иер 2.24](#)).

[Иер.3:3](#). За то были удержаны дожди, и не было дождя позднего; но у тебя был лоб блудницы, ты отбросила стыд.

Даже наказания Божии не обращали эту бесстыдную блудницу, Израильский народ, на истинный путь! – «Поздний дождь», необходимый для созревания хлебов, идет в Палестине в течении марта и апреля.

[Иер.3:4](#). Не будешь ли ты отныне взывать ко Мне: «Отец мой! Ты был путеводителем юности моей!

[Иер.3:5](#). Неужели всегда будет Он во гневе? и неужели вечно будет

удерживать его в Себе?» Вот, что говоришь ты, а делаешь зло и преуспеваешь в нем.

«Не будешь ли отныне» – правильнее: не взывала ли ты ко Мне только что: «Отец мой» и т. д. Пророк имеет в виду те благочестивые порывы, которые Израиль проявил при начале религиозных реформ царя Иосии ([4Цар 23.3](#)), но которые скоро сменились полнейшим равнодушием к этому святому делу. Поэтому-то пророк и говорит, что Израиль, как настоящая блудница, только обещает быть верной своему мужу, а на деле поступает совершенно противно своим обещаниям.

[Иер.3:6–10](#). Чтобы обращение народа стало возможным, для этого народ должен сознать тяжесть своей вины пред Иеговою, и пророк говорит, что грех народа иудейского, т. е. южного Иудейского царства, его «вероломство» гораздо тяжелее, чем грех северного царства – «отступничество». Иудейское царство не убоилось даже судьбы, постигшей царство Израильское, и повторяло преступления последнего.

[Иер.3:6](#). Господь сказал мне во дни Иосии царя: видел ли ты, что делала отступница, дочь Израиля? Она ходила на всякую высокую гору и под всякое ветвистое дерево и там блудодействовала.

О блудодеянии или служении подданных северного Израильского царства идолам см. [3Цар 16.33](#); [4Цар 17.10](#). – «Отступница». Так называется северное царство потому, что там учреждено было особое, незаконное служение Иегове в Вефиле, которое затем скоро заменилось идолослужением.

[Иер.3:7](#). И после того, как она все это делала, Я говорил: «возвратись ко Мне»; но она не возвратилась; и видела *это* вероломная сестра ее Иудея.

[Иер.3:8](#). И Я видел, что, когда за все прелюбодейные действия отступницы, дочери Израиля, Я отпустил ее и дал ей разводное письмо, вероломная сестра ее Иудея не убоилась, а пошла и сама блудодействовала.

[Иер.3:9](#). И явным блудодейством она осквернила землю, и прелюбодействовала с камнем и деревом.

Господь однако и после этого неоднократно призывал – через пророков – северное царство к обращению на истинный путь, но Его призывы не были услышаны. Поэтому Господь формально расторгнул Свой союз с «отступницей» ([Втор 24.1–4](#)). Последствием этого расторжения было отведение подданных Израильского царства в плен ассирийский. Такая судьба однако не устрашала южное царство, которое в свою очередь также предалось идолослужению. Иудеи осквернили таким образом свою землю, везде наставив идолов ср. [Иер 2.7](#).

[Иер.3:10](#). Но при всем этом вероломная сестра ее Иудея не обратилась ко Мне всем сердцем своим, а только притворно, говорит Господь.

«При всем этом», т. е. несмотря на страшную судьбу, постигшую Израильское царство. – «Всем сердцем». Видимое, наружное раскаяние при Иосии принесено было иудеями ([4Цар 23.3](#)), но это не было раскаянием от всего сердца.

[Иер.3:11–18](#) Чтобы яснее показать особенную виновность пред Богом подданных Иудейского царства, Господь повелевает пророку призвать снова царство Израильское, рассеянное по чужим странам, к общению с Богом. Если только Израиль раскаяется, то, не смотря на расторжение союза с ним, Иегова снова приведет его, но уже тогда Сион сделается общим религиозным центром для Иуды и Израиля. Пророк при этом рисует новую жизнь на Сионе в таких чертах, которые идут только к изображению Церкви Христовой в ее прославленном состоянии.

[Иер.3:11](#). И сказал мне Господь: отступница, дочь Израилева, оказалась правее, нежели вероломная Иудея.

Царство Израильское менее виновным является, чем Иудейское, конечно, во-первых, потому, что оно еще первое испытало тяжесть ответственности за отступление от Бога, а во-вторых, потому, что подданные Иудейского царства имели более средств к поддержанию в себе благочестивого настроения, чем подданные царства Израильского. В Иудейском царстве всегда совершалось законное богослужение, были законно-постановленные священники и не мало благочестивых царей и пророков. Хотя пророки выступали и в царстве Израильском, но зато всего прочего из вышеуказанного оно было лишено.

[Иер.3:12](#). Иди и провозгласи слова сии к северу, и скажи: возвратись, отступница, дочь Израилева, говорит Господь. Я не изолью на вас гнева Моего; ибо Я милостив, говорит Господь, – не вечно буду негодовать.

[Иер.3:13](#). Признай только вину твою: ибо ты отступила от Господа Бога твоего и распутствовала с чужими под всяким ветвистым деревом, а гласа Моего вы не слушали, говорит Господь.

Хотя уже сто лет прошло с тех пор, как жители царства Израильского были отведены в Ассирию, так что, казалось, Иегова уже совершенно забыл о них, однако, на самом деле, Он готов снова вернуть их к Себе, если только, конечно, они принесут искреннее раскаяние во грехах своих.

[Иер.3:14](#). Возвратитесь, дети-отступники, говорит Господь, потому что Я сочетался с вами, и возьму вас по одному из города, по два из племени, и приведу вас на Сион.

Раз Господь сочетался с Израилем как с супругою, – то Он всегда

готов принять ее к Себе снова. – «По одному..., по два». Здесь пророк хочет сказать, что если и не весь Израиль обратится, все-таки Господь хотя некоторых израильтян приведет в Свой святой город, Сион.

[Иер.3:15](#). И дам вам пастырей по сердцу Моему, которые будут пасти вас с знанием и благоразумием.

Пастыри – это цари и правители народа, а также священники и пророки. Это будут все люди, вполне отвечающие своему высокому назначению.

[Иер.3:16](#). И будет, когда вы размножитесь и сделаетесь многоплодными на земле, в те дни, говорит Господь, не будут говорить более: «ковчег завета Господня»; он и на ум не придет, и не вспомнят о нем, и не будут приходить к нему, и его уже не будет.

[Иер.3:17](#). В то время назовут Иерусалим престолом Господа; и все народы ради имени Господа соберутся в Иерусалим и не будут более поступать по упорству злого сердца своего.

От небольшого числа возвратившихся в Иерусалим евреев произойдет снова большой народ. Новое будущее поколение будет гораздо ближе к Богу, чем даже настоящие жители Сиона. Теперь Господь имеет Своим таинственным местопребыванием Кивот Завета, к которому имеет доступ, притом только раз в году, один первосвященник. Но тогда весь Иерусалим станет престолом Господа и, благодаря этому, установится, значит, теснейшее общению всего населения Сиона – с Иеговою. А увидя это, и прочие народы соберутся в Иерусалим и навсегда откажутся от своих пороков и страстей, (ср. [Ис 66.1–3, 19–20](#)), Заметить нужно, что тон, каким Иеремия говорит о Кивоте Завета, дает мысль о том, что Кивот был где-то скрыт в то время. Вероятно, его скрыли во время гонения на истинное богослужение при царе Манассии (ср. [2Пар 35.3](#)).

[Иер.3:18](#). В те дни придет дом Иудин к дому Израилеву, и пойдут вместе из земли северной в землю, которую Я дал в наследие отцам вашим.

Пророк дополняет свое пророчество о новой жизни Израиля говоря, что не одно Израильское царство придет на Сион своих представителей, а вместе с израильтянами сюда же придут и иудеи. Эти последние сами предложат израильтянам идти в Палестину из страны пленения, в которой они, по представлению пророка, очутятся так же, как и израильтяне.

[Иер.3:19–25](#). Тогда исполнится первоначальное предназначение, какое Господь дал Израилю: Израиль не только получит лучший удел на земле, но удостоится Богосыновства. Это великое обетование возбуждает уже в «отступнице» раскаяние в своем отступлении от Иеговы. Израиль уже

стремится снова к своему Богу.

[Иер.3:19](#). И говорил Я: как поставлю тебя в число детей и дам тебе вожделенную землю, прекраснейшее наследие множества народов? И сказал: ты будешь называть Меня отцом твоим и не отступишь от Меня.

Этот стих яснее перевести так: «и Я говорил (раньше, всегда): как хотелось бы Мне поставить тебя на место сына и дать тебе вожделенную землю, лучшее наследие между наследиями народов! И говорил Я: ты станешь называть Меня «Отец мой» и не отступать от Меня!»! Иегова таким образом объявляет здесь, что с Своей стороны Он всегда готов был дать северному Израильскому царству – жене «отступнице» все права сына Своего. По древне-израильскому частному праву дочери не имели таких прав на наследство, какие имели сыновья, и Господь, чтобы показать Свое особое расположение к Израилю, хочет уравнивать дочь Израилеву в правах с Своими сыновьями.

[Иер.3:20](#). Но поистине, как жена вероломно изменяет другу своему, так вероломно поступили со Мною вы, дом Израилев, говорит Господь.

К сожалению Израиль с своей стороны оказался недостойным этого великого отличия.

[Иер.3:21](#). Голос слышен на высотах, жалобный плач сынов Израиля о том, что они извратили путь свой, забыли Господа Бога своего.

Теперь, на тех самых местах, где прежде Израиль совершал незаконное служение идолам, слышится его жалобный плач о своем отступлении. Но все-таки это – еще только бессильные слезы, а не определенное и формальное исповедание своих грехов. Только тогда, когда Иегова изречет Свое милостивое слово, когда Он снимет отлучение, тяготящее на их сердца, они ясно и открыто выскажут свое решение обратиться к своему Богу-Благодетелю.

[Иер.3:22](#). Возвратитесь, мятежные дети: Я исцелю вашу непокорность. – Вот, мы идем к Тебе, ибо Ты – Господь Бог наш.

Этот призыв Иеговы теперь раздается. Бог хочет исцелить их от непокорности или упорства, в каком они доселе пребывали. Тогда-то, получив от Бога эту благодатную помощь, эту внутреннюю силу, Израиль воскликнет: мы идем к Тебе!

[Иер.3:23](#). Поистине, напрасно надеялись мы на холмы и на множество гор; поистине, в Господе Боге нашем спасение Израилево!

Израиль тогда исповедает открыто, что все надежды его найти удовлетворение своим религиозным исканиям в чужих культах были совершенно тщетны. – Точнее перевести первую половину этого стиха нужно так: да, холмы – один обман и ложь, на горах – только пустой шум!

Израиль, этими словами хочет сказать, что напрасны были те громкие моления, какие он воссылал на горах разным богам.

[Иер.3:24](#). От юности нашей эта мерзость пожирала труды отцов наших, овец их и волов их, сыновей их и дочерей их.

От юности нашей, т. е. с самого начала существования отдельного десятиколенного Израильского царства. – «Эта мерзость» – т. е. идолы, в частности, бог Ваал, который так называется потому, что обряды, в честь его совершавшиеся, были крайне мерзки (ср. [Ос 9.10](#)). – «Труды отцов» – правильнее: имение отцов. Если в число этого имения включаются далее дети, то в этом нет ничего удивительного: по древне-израильскому обычному праву, отец имел право распоряжаться своими детьми наравне с имением, ему принадлежащим. Израиль только со временем поймет, скольких жертв стоило ему это увлечение идолами!

[Иер.3:25](#). Мы лежим в стыде своем, и срам наш покрывает нас, потому что мы грешили пред Господом Богом нашим, – мы и отцы наши, от юности нашей и до сего дня, и не слушались голоса Господа Бога нашего.

«Лежим в стыде». Кающиеся обыкновенно одевались во вретище и ложились в пепел ([Иов 42.6](#)). Израиль, очевидно, искренно будет каяться пред Иеговою во всех своих прежних прегрешениях.

Особые замечания. Некоторые критики [Иер 3.6–16](#) стиха хотя и признают принадлежащими Иеремии, но полагают, что они редактором книги помещены не на том месте, где бы их нужно было поместить, стихи же 16 и 17 – считают позднейшим добавлением (Штадэ, Кьунен, Корниль). Но для беспристрастного читателя отдел 19–25 и [Иер 4.1](#) и сл. вовсе не представляются необходимым продолжением 5-го стиха III-й главы. Если Корниль указывает на неуместность особого надписания посреди главы, в 6-м стихе, то это обстоятельство нужно объяснить тем, что пророк, очевидно, хотел дать здесь понять своим читателям, что далее идет нечто особенно заслуживающее их внимания. И в самом деле, здесь мы имеем совершенно новое откровение об Израильском десятиколенном царстве, судьба которого, казалось, уже была решена однажды навсегда. Что касается того вопроса, насколько мысли, содержащаяся в 6–18 ст. могут быть признаны принадлежащими Иеремии, то этот вопрос должен быть разрешен не иначе как утвердительно. Никому более как именно Иеремии, происходившему из семьи Илия, которая служила в древнем центральном святилище десяти колен, Силоме, который и сам по месту жительства был ефремлянин, не было свойственно питать такую симпатию к десятиколенному царству, какая выражается в рассматриваемом отделе. Притом в книге Иеремии есть параллельное этому отделу место в [Иер](#)

[31.2–22](#) ст., где также смиренно сознающему свою вину пред Иеговою Ефрему обещается возвращение в родную страну. Говорят (именно Корниль), что в XXXI-й гл. восстановление обещается целому Израилю, а здесь (ст. 14) только избранным членам Израильского государства. Но и в XXXI-й гл. ([Иер 31.7](#)) также сказано, что спасен будет остаток Израиля. Прочие недоумения критики, высказываемые по отношению к подлинности III-й главы, слишком субъективны, чтобы на них останавливаться.

Глава 4

1–4. Ответ Иеговы Израилю и обращение к жителям Иерусалима. 5–18. Суд, угрожающий Иерусалиму и всему Иудейскому царству, а) описание появления врагов с северной стороны. 19–31. б) Чувства пророка при мысли о несчастиях, угрожающих его соплеменникам.

[Иер.4:1–4](#). На жалобу Израиля, которая содержится в [Иер 3.22–25](#), Иегова говорит, что восстановление Израиля возможно только при вполне истинном раскаянии и отречении от идолопоклонства. Затем, обращаясь к своим согражданам, и жителям Иерусалима, и ко всем иудеям, Иеремия и от них требует скорейшего раскаяния во избежание тех наказаний, какие разгневанный иудеями Иегова хочет обрушить на их головы.

[Иер.4:1](#). Если хочешь обратиться, Израиль, говорит Господь, ко Мне обратись; и если удалишь мерзости твои от лица Моего, то не будешь скитаться.

Если Израиль завел речь об обращении, то это обращение должно быть полным, настоящим (ко Мне пред лицом Моим; след. в обращении Израиля все должно быть ясно, определено и открыто – пред Богом скрываться и фальшивить нельзя). – «Мерзости твои» – т. е. все, что возбуждает гнев Иеговы, что отделяет Израиля от Бога. – «Не будешь скитаться» – т. е. не останешься изгнанником, и снова будешь возвращен в свое отечество.

[Иер.4:2](#). И будешь клясться: «жив Господь!» в истине, суде и правде; и народы Им будут благословляться и Им хвалиться.

Имя Божие Израиль должен употреблять с благоговением, – в этом, прежде всего, скажется истинность его обращения к Богу. Клятву этим священным именем Израиль должен позволять себе только в делах правильных и честных, чего раньше не соблюдалось ([Иер 5.2](#)). Результатом этого будет прославление имени Божия и среди других народов земли, которые, по примеру Израиля, обратятся к Иегове и сами будут искать себе благословения от Него.

[Иер.4:3](#). Ибо так говорит Господь к мужам Иуды и Иерусалима: распашите себе новые нивы и не сейте между тернами.

Судьба Израиля наводит пророка на мысль о судьбе его отечества – царства Иудейского. Здесь он усматривает желание сеять, т. е. вводить новые порядки жизни, что указывает на эпоху реформ царя Иосии. Посев, однако, говорит пророк, будет удачей только тогда, когда как следует будет

вспахано поле, когда оно будет очищено от всех укоренившихся в нем дурных растений. Так – хочет сказать пророк – нужно поступать и с душами человеческими. Не достаточно того, если люди будут выражать пламенные, но скоропреходящие благочестивые чувства – их нужно побудить к тому, чтобы путем упорной и тяжелой борьбы с самими собою уничтожить в сердцах своих зачатки всех пороков и дурных наклонностей.

[Иер.4:4](#). Обрежьте себя для Господа, и снимите крайнюю плоть с сердца вашего, мужи Иуды и жители Иерусалима, чтобы гнев Мой не открылся, как огонь, и не воспылал неугасимо по причине злых наклонностей ваших.

Другой образ очищения души от грехов. И обрезание телесное делало человека чистым и способным принять участие в священном культе Иеговы. Но Иеремия знает высшую чистоту – обрезание сердца; ибо из сердца именно исходит все злое ([Мк 7.21](#)). Если иудеи хотят приблизиться к Иегове, то они должны удалить из своих сердец, которым зло присуще от природы ([Быт 8.21](#)), все дурные наклонности, которые делают их пред лицом Божиим людьми, имеющими крайнюю плоть свою еще необрезанною. Без этого – иудеи должны ожидать себе грозного суда Божия.

[Иер.4:5–18](#). Суд над Иудеею, который Иеремия кратко изобразил в 1-й главе, здесь изображается с большею наглядностью. Именно: врагов Иудеи Иеремия представляет, во-первых, под видом льва, опустошающего страну, во-вторых, под видом бури, все разрушающей и, в-третьих, под видом охотников, которые устраивают облаву на зверя. Однако этот суд не есть нечто неизбежное для Иудеи и Иерусалима; под условием раскаяния иудеев пророк еще находит возможным обещать им спасение от гибели.

[Иер.4:5](#). Объявите в Иудее и разгласите в Иерусалиме, и говорите, и трубите трубою по земле; взывайте громко и говорите: «соберитесь, и пойдем в укрепленные города».

[Иер.4:6](#). Выставьте знамя к Сиону, бегите, не останавливайтесь, ибо Я приведу от севера бедствие и великую гибель.

Пророк, от лица Божия, повелевает всеми возможными способами скорее оповестить по всей стране Иудейской о приближающемся нашествии врагов. Пусть иудеи из сел и деревень собираются в укрепленные города, среди которых Сион или Иерусалим занимает первое место, почему по дороге, ведущей к нему, должен быть поставлен издали видный значок, который бы указывал беглецам направление, по коему они должны спешить. – «Разгласите в Иерусалиме» – конечно, для того, чтобы жители столицы знали о том, что им придется принять много пришельцев

из сел и деревень, и готовились к этому.

[Иер.4:7](#). Выходит лев из своей чащи, и выступает истребитель народов: он выходит из своего места, чтобы землю твою сделать пустынею; города твои будут разорены, *останутся* без жителей.

[Иер.4:8](#). Посему препояшьтеесь вретисцем, плачьте и рыдайте, ибо ярость гнева Господня не отвратится от нас.

[Иер.4:9](#). И будет в тот день, говорит Господь, замрет сердце у царя и сердце у князей; и ужаснутся священники, и изумятся пророки.

«Лев» – это, конечно, один определенный враг Иудеи, т. е., халдейский народ. – «Из чащи» – из зарослей, покрывавших собою берега реки Иордана, где водились львы (ср. [Иер 49.19, 50.44](#)). – «Ярость гнева Господня не отвратится от нас». Пророк показывает тщетность надежд, какие было начали питать в себе иудеи в царствование Иосии; они думали, что гнев Божий уже не постигнет их ([Иер 2.35; Иер 4.10](#)). – «Сердце» – мужество (ср. [Ис 7.2](#)). – «Изумятся пророки» – т. е. те, которые считали себя пророками, потеряют всякую сообразительность: так то, что случится, будет противоречить их предсказаниям, какими они успокаивали своих соотечественников!

[Иер.4:10](#). И сказал я: о, Господи Боже! Неужели Ты обольщал только народ сей и Иерусалим, говоря: «мир будет у вас»; а между тем меч доходит до души?

Кто это говорит? Новые критики (Корниль и др.) полагают, что здесь Иеремия выводит говорящими ложных пророков. Иеремия, говорят, ни в каком случае не мог обвинять Бога по поводу пророчеств, которые высказывали ложные пророки, обещавшие иудеям мир. Но все предание читает первое слово 10-го стиха по евр. тексту как *vaomat* и сказал я (т. е. Иеремия), а не как *vajomegu* и скажут они (т. е. ложные пророки), так что здесь правильнее видеть возражение со стороны пророка (ср. [Иер 1.6; Иер 14.13](#)). Что же хочет сказать этим возражением Иеремия и какое откровение он имеет ввиду? Некоторые толкователи (напр. Якимов) видят здесь недоумение пророка по поводу того, что Бог попускал ложным пророкам обольщать народ светлыми перспективами (ср. [3Цар 22.20–22](#)). Но естественнее всего предположить, что пророк имеет здесь в виду пророчество Олдамы, содержащееся в [4Цар 22.18–20](#), по которому все время правления Иосии должно было пройти в мире. Но теперь взору пророка угрожающая Иерусалиму катастрофа представляется настолько близкою, что он не в состоянии разрешить противоречие, какое получалось из сравнения пророчества Олдамы с скоро имевшим разразиться судом Божиим. – Это горестное недоразумение пророка

остается без ответа, но ответ уже собственно дан раньше: Иеремия уже сказал во II-й и III-ей главах, что только искреннее и действительное покаяние могло отвратить от народа иудейского гнев Божий, а такого покаяния иудеи не принесли Богу.

[Иер.4:11](#). В то время сказано будет народу сему и Иерусалиму: жгучий ветер несется с высот пустынных на путь дочери народа Моего, не для веяния и не для очищения;

[Иер.4:12](#). и придет ко Мне оттуда ветер сильнее сего, и Я произнесу суд над ними.

Пророк, возвращаясь к мысли, высказанной в ст. 5-м, возвещает, что в то время, когда наступит эпоха суда над Иерусалимом, будут говорить так: «жгучий ветер несется» через горы, отделяющие пустыню от Иудеи, несется прямым путем (в русск. синод. неправильно: на путь) на дочь Моего народа (т. е. на жителей Иудеи); но этот ветер веет не для того, чтобы с его помощью земледelec мог провеять свой хлеб и очистить его от плевел. – Нет, ветер слишком силен для этого, тот ветер, что идет ко мне (это вводные слова одного из жителей Иудеи). – Теперь Я произведу суд над ними! Этими последними словами Иеговы разрешается вопрос и недоумение пророка о цели, с какою Господь послал на Иудею такой сильный ветер.

[Иер.4:13](#). Вот, поднимается он подобно облакам, и колесницы его – как вихрь, кони его быстрее орлов; горе нам! ибо мы будем разорены.

[Иер.4:14](#). Смой злое с сердца твоего, Иерусалим, чтобы спастись тебе: доколе будут гнездиться в тебе злочестивые мысли?

Неприятель движется с севера в таких огромных массах, что Иеремия сравнивает его нашествие с нашествием грозových туч. Колесницы его мчатся с быстротою вихря, а кони – быстрее орлов. Так изображает халдеев и пророк Аввакум, ([Авв. 1.6](#) и сл.). – «Горе нам!» – это крик народа иудейского. Но – пророк на эту жалобу говорит, что избавление все-таки еще возможно – для этого нужно очистить свое сердце от всякого зла.

[Иер.4:15](#). Ибо уже несется голос от Дана и гибельная весть с горы Ефремовой:

[Иер.4:16](#). объявите народам, известите Иерусалим, что идут из дальней страны осаждающие и криками своими оглашают города Иудеи.

От северного пограничного города Палестины, Дана (в кол. Неффалимовом), приходит первая страшная весть в Иерусалим, но не прямо, а из ближайшего к Иерусалиму пункта – гор Ефремовых. Неприятель из всех дорог, ведущих с севера в Египет (в Египет, собственно, и стремились халдеи), выбрал самую опасную для Иерусалима – через

горы Ефремовы, которая прямо вела на Иерусалим. – «Объявите народам», т. е. нашествие халдеев должно коснуться всех народов, обитавших в Палестине, а не одних евреев (блаж. Иероним). – «Осаждающие» или точнее охотники, выгоняющие зверей из берлог своими криками. Так и иудеи должны будут бежать из своих городов, а во время этого бегства враги будут хватать их. Duhm читает стоящее здесь слово nezrim, как netrim и вместо осаждающее поэтому переводит: бара. Поэтому и далее поставленное слово криками заменяет выражением: рычанием.

[Иер.4:17](#). Как сторожа полей, они обступают его кругом, ибо он возмутился против Меня, говорит Господь.

[Иер.4:18](#). Пути твои и деяния твои причинили тебе это; от твоего нечестия тебе так горько, что доходит до сердца твоего.

Как сторожа внимательно охраняют поле с созревшими плодами, не позволяя никому что-нибудь унести с него, так враги наблюдают за Иерусалимом, не выпуская из него ни одного человека. Корниль, ввиду того, что сторожей у поля много не бывает и принимая во внимание, что идиллический образ сторожа не подходит к опустошительным намерениям, с какими враг подступит к Иерусалиму, находит лучшим вместо выражения «сторожа», перевести стоящее здесь слово pamnim, как причастие schomnim (от гл. schomar) выражением: «подстерегая – на поле лежат они (враги) вокруг». Такой перевод действительно более подходит к данному месту, тем более что для него есть основание в [Иер 5.6](#) ст. – Причина несчастий иудеев здесь указана та же, что и в [Иер 2.17–18](#).

[Иер.4:19–31](#). Мысль об опасности, угрожающей иудеям со стороны врагов, так угнетает душу пророка, что он не видит света солнечного; ему кажется, что происходит землетрясение; он видит всеобщее запустение Палестины. Однако мысль о сохранении остатка народа не оставляет пророка. В конце главы пророк рисует печальное положение осажденного Сиона.

[Иер.4:19](#). Утроба моя! утроба моя! скорблю во глубине сердца моего, волнуется во мне сердце мое, не могу молчать; ибо ты слышишь, душа моя, звук трубы, тревогу брани.

Величайшее внутреннее волнение, какое чувствует пророк, уже слышащий звуки трубы, оповещающей о нападении врагов, выражается здесь в отрывочных восклицаниях. – «Утроба», т. е. внутренности, как исходный пункт рождения ([Быт 15.4](#)) и отсюда седалище чувствований. Пророк след. страдает как женщина, мучающаяся в родах. – «Во глубине сердца моего» – это тоже восклицание, которое перевести точнее: о, стенки сердца моего! Сердце пророка так сильно бьется, что стенки сердца

едва выдерживают его удары.

[Иер.4:20](#). Беда за бедою: вся земля опустошается, внезапно разорены шатры мои, мгновенно – палатки мои.

[Иер.4:21](#). Долго ли мне видеть знамя, слушать звук трубы?

«Шатры мои!» – т. е. моего народа. Дома и города поэтически обозначаются как шатры. – «Знамя» – см. [Иер 4.5,6](#).

[Иер.4:22](#). Это оттого, что народ Мой глуп, не знает Меня: неразумные они дети, и нет у них смысла; они умны на зло, но добра делать не умеют.

Причина гнева Божия в том, что Иудеи стали похожи на бессмысленных детей, которые однако достаточно изобретательны в делании зла.

[Иер.4:23](#). Смотрю на землю, и вот, она разорена и пуста, – на небеса, и нет на них света.

[Иер.4:24](#). Смотрю на горы, и вот, они дрожат, и все холмы колеблются.

[Иер.4:25](#). Смотрю, и вот, нет человека, и все птицы небесные разлетелись.

[Иер.4:26](#). Смотрю, и вот, Кармил – пустыня, и все города его разрушены от лица Господа, от ярости гнева Его.

Здесь изображается то состояние страны иудейской, в каком она очутится после того, как над нею разразится суд Божий. Пророк четыре раза обращает свой взор на свою страну, как бы надеясь увидеть что-нибудь отрадное, но его ожидания тщетны: повсюду пророк видит только запустение и разрушение. – Она (земля) разорена и пуста. Пророк употребляет здесь те выражения (*tohuwabohu*), какие в книге Бытия ([Быт 1.2](#)) обозначают собою первоначальное хаотическое состояние земли. Это, конечно, гипербола. Пророк хочет только сказать, что земля представилась ему в видении, как печальная безжизненная пустыня. – «Нет на них света» см. [Ис 13.9,10](#). – «Горы... дрожат» – выражение переносное: пророк этим обозначает силу гнева Божия, разразившегося над иудеями. – «Нет человека, все птицы... разлетелись» – опять выражения гиперболические. Птицы, впрочем, действительно могли разлететься из опустошенной страны, потому что им здесь нечем стало питаться. Пророк сожалеет о них, потому что они своим летанием и пением оживляют страну. – «Кармил» – см. [Иер 2.7](#).

[Иер.4:27](#). Ибо так сказал Господь: вся земля будет опустошена, но совершенного истребления не сделаю.

Господь здесь смягчает тягость впечатления, получаемого из предыдущего предсказания. И страна иудейская, и народ назначены не к окончательному уничтожению: жизнь снова начнется в опустошенной

стране. ([Сир 3.14](#)).

[Иер.4:28](#). Восплачет о сем земля, и небеса помрачатся вверху, потому что Я сказал, Я определил, и не раскаюсь в том, и не отступлю от того.

[Иер.4:29](#). От шума всадников и стрелков разбегутся все города: они уйдут в густые леса и влезут на скалы; все города будут оставлены, и не будет в них ни одного жителя.

Однако иудеи не должны обольщать себя надеждою на спасение. Оставшиеся от истреблений разве только найдут себе приют в густых лесах и на скалах, города же иудейские все будут разрушены.

[Иер.4:30](#). А ты, опустошенная, что станешь делать? Хотя ты одеваешься в пурпур, хотя украшаешь себя золотыми нарядами, обрисовываешь глаза твои красками, но напрасно украшаешь себя: презрели тебя любовники, они ищут души твоей.

Напрасно Иудея, как женщина желающая нравиться мужчинам, будет прибегать для уловления в свои сети завоевателей к разным хитростям: эти северные завоеватели, которые раньше, действительно, вступали в союз с Иудеею (при Ахазе), теперь решили покончить с самостоятельным существованием Иудейского государства. – «Обрисовываешь глаза». Восточные женщины, чтобы придать блеск своим темным глазам и для того чтобы глаза их блистали и казались больше, намазывали края век черной солью, приготовленной из антимония ([4Цар 9.30](#)).

[Иер.4:31](#). Ибо Я слышу голос как бы женщины в родах, стон как бы рождающей в первый раз, голос дочери Сиона; она стонет, стирая руки свои: «о, горе мне! душа моя изнывает пред убийцами».

«Дочь Сиона», т. е. население Иерусалима так мучится и стонет, как рождающая в первый раз женщина. – «Убийцы» – это безжалостные враги, уже направившие против иудеев свои луки.

Особые замечания. Критика несколько стихов IV-й главы считает позднейшими вставками, и именно 1 и 2, 3, 9 и 10, 27. Но основания к отрицанию их подлинности очень ничтожные. Иегова – говорит напр. Корниль – требует слишком малого от иудеев в 1-м ст. – именно только удаления «мерзостей». При восстановлении нарушенного завета с Собою Иегова мог бы потребовать от иудеев большего. – Но мы должны заметить на это, что, значит, в то время Иеремию казалось достаточным пока, если народ согласится расстаться с идолами, – прочее же было делом последующего времени... Против подлинности других стихов критики выставляют на вид отсутствие в них правильного метра, но это основание, как всякий согласится, далеко не твердое, потому что Иеремию писал не стихотворения, а пророчества, которые только иногда, по местам

облекались в форму стихотворений.

Глава 5

1–9. Жалоба пророка на развращение народа иудейского. 10–19. Приговор Божий. 20–31. Новая, более сильная жалоба пророка.

[Иер.5:1–9](#). То наказание, которое возвещено Иудее и Иерусалиму в предшествующей главе, является вполне заслуженным. В Иерусалиме, столице Иудеи, царствует развращение нравов. Не стало людей честных, ради которых Господь мог бы помиловать город.

[Иер.5:1](#). Походите по улицам Иерусалима, и посмотрите, и разведайте, и поищите на площадях его, не найдете ли человека, нет ли соблюдающего правду, ищущего истины? Я пощадил бы *Иерусалим*.

Бог предлагает найти в Иерусалиме хоть одного справедливого и честного человека – Он и в таком случае простил бы город (ср. [Быт 18.23–32](#)). «Ищущего истины». Истина (emunan) – как человеческое свойство, соединяет в себе верность Богу, честность в отношении к людям и истинность в отношении к самому себе.

[Иер.5:2](#). Хотя и говорят они: «жив Господь!», но клянутся ложно.

[Иер.5:3](#). О, Господи! очи Твои не к истине ли *обращены*? Ты поражаешь их, а они не чувствуют боли; Ты истребляешь их, а они не хотят принять вразумления; лица свои сделали они крепче камня, не хотят обратиться.

«Клянутся ложно», т. е. сами не придают никакого значения своей клятве именем Иеговы. – «Очи Твои не к истине ли»? , т. е. а Ты, Господи, ценишь только одну истину!

[Иер.5:4](#). И сказал я *сам в себе*: это, может быть, бедняки; они глупы, потому что не знают пути Господня, закона Бога своего;

[Иер.5:5](#). пойду я к знатным и поговорю с ними, ибо они знают путь Господень, закон Бога своего. Но и они все сокрушили ярмо, расторгли узы.

Пророк высказывает свои личные впечатления, какие он вынес из наблюдения над жизнью столичного города. Оказывается, что даже люди знатные смотрят на закон Иеговы, как на тяжелое иго, от которого надо непременно освободится. Простой же народ этого закона, может быть, вовсе не знает.

[Иер.5:6](#). За то поразит их лев из леса, волк пустынный опустошит их, барс будет подстерегать у городов их: кто выйдет из них, будет растерзан; ибо умножились преступления их, усилились отступничества их.

Враги Иудеи изображаются под видом хищных зверей.

[Иер.5:7](#). Как же Мне простить тебя за это? Сыновья твои оставили Меня и клянутся теми, которые не боги. Я насыщал их, а они прелюбодействовали и толпами ходили в дома блудниц.

[Иер.5:8](#). Это откормленные кони: каждый из них ржет на жену другого.

Клятва не богами свидетельствовала об отречении от истинного Бога. «Я насыщал их». Еще Моисей предсказывал, что евреи, насытившись всеми произведениями Палестины, оставят Бога, своего благодетеля ([Втор 32.13–15](#)). Иеремия также под прелюбодеянием, какое допускают себе совершать иудеи, понимает отпадение их от Иеговы и служение идолам, которое впрочем и в самом деле, обычно, соединялось с развратом. – «Дом блудниц» – это языческое святилище.

[Иер.5:9](#). Неужели Я не накажу за это? говорит Господь; и не отмстит ли душа Моя такому народу, как этот?

«Душа Моя» Я. – Мечь, в приложении к Богу, означает Его всеправедный суд над людьми.

[Иер.5:10–19](#). За грехи свои иудейский народ, несомненно, должен понести кару. Он не допускает мысли об этом, смеется над пророками, предвещающими ему суд Божий, и за это будет покорен могущественным северным народом.

[Иер.5:10](#). Восходите на стены его и разрушайте, но не до конца; уничтожьте зубцы их, потому что они не Господни;

[Иер.5:11](#). ибо дом Израилев и дом Иудин поступили со Мною очень вероломно, говорит Господь:

Пророк, от лица Иеговы, обращается к врагам Иудеи с приглашением восходить на стены Иерусалима и разрушать их, уничтожать их гордо высящиеся зубцы. Впрочем – замечает пророк – это разрушение не положит конец существованию народа (но не до конца). Некоторые толкователи (Comill) под стенами здесь понимают стенки виноградника, а под зубцами – побеги виноградной лозы. По этому толкованию, пророк говорит здесь о народе еврейском, который и у пророка Исаии ([Ис 5.2](#)) изображался под видом огороженного стенками виноградника.

[Иер.5:12](#). они солгали на Господа и сказали: «нет Его, и беда не придет на нас, и мы не увидим ни меча, ни голода.

Иудеи не вовсе отрицают бытие Божие. Они не верят только в то, что Он говорит им через своих пророков и что от Него исходит наказание и награда (ср. [Соф 1.12](#)).

[Иер.5:13](#). И пророки станут ветром, и слóва [Господня] нет в них; над

ними самими пусть это будет».

Иеремия, вероятно, имеет в виду, кроме себя, еще и других истинных пророков, которые предрекали гибель Иерусалиму (ср. [Иер 26.20](#) и сл.). Так как до сих пор эти предсказания еще не исполнились, то иудеи и осмеивали их.

[Иер.5:14](#). Посему так говорит Господь Бог Саваоф: за то, что вы говорите такие слова, вот, Я сделаю слова Мои в устах твоих огнем, а этот народ – дровами, и этот огонь пожрет их.

Через Иеремию, над которым более всего смеялись иудеи, Господь совершит скоро Свой суд над Иерусалимом. По слову пророка, как бы от действия огня все грешники в Иерусалиме будут истреблены, – конечно, имеющими явиться в Иерусалим вавилонянами.

[Иер.5:15](#). Вот, Я приведу на вас, дом Израилев, народ издалека, говорит Господь, народ сильный, народ древний, народ, которого языка ты не знаешь, и не будешь понимать, что он говорит.

[Иер.5:16](#). Колчан его – как открытый гроб; все они люди храбрые.

Вавилоняне изображаются здесь приблизительно такими же чертами, как и у Моисея ([Втор 28.49–52](#)). «Народ древний» – существующий с самых давних пор – «Колчан его как открытый гроб» – может быть, пророк хочет сказать этим о противном и страшном впечатлении, какое производит громадный мешок с убийственными стрелами на спине вавилонского воина.

[Иер.5:17](#). И съедят они жатву твою и хлеб твой, съедят сыновей твоих и дочерей твоих, съедят овец твоих и волов твоих, съедят виноград твой и смоквы твои; разрушат мечом укрепленные города твои, на которые ты надеешься.

«Съедят сыновей» – конечно, в переносном смысле: уничтожат, истребят.

[Иер.5:18](#). Но и в те дни, говорит Господь, не истреблю вас до конца.

[Иер.5:19](#). И если вы скажете: «за что Господь, Бог наш, делает нам все это?», то отвечай: так как вы оставили Меня и служили чужим богам в земле своей, то будете служить чужим в земле не вашей.

Господь все-таки не совершенно истребит грешный народ иудейский. Если же Он посылает на них бедствия, то эти бедствия являются вполне заслуженными наказаниями.

[Иер.5:20–31](#). Объясняя, за что Иегова гневается на иудеев, пророк указывает на их нежелание видеть величие Божественного всемогущества и любви. Они не боятся Бога и обижают людей – вот причина их несчастий.

[Иер.5:20](#). Объявите это в доме Иакова и возвестите в Иудее, говоря: «Дом Иакова» – тоже, что Иудея.

[Иер.5:21](#). выслушай это, народ глупый и неразумный, у которого есть глаза, а не видит, у которого есть уши, а не слышит:

Ср. [Ис 6.10](#).

[Иер.5:22](#). Меня ли вы не боитесь, говорит Господь, предо Мною ли не трепещете? Я положил песок границею морю, вечным пределом, которого не перейдет; и хотя волны его устремляются, но превозмочь не могут; хотя они бушуют, но переступить его не могут.

Как на чудо мудрости и всемогущества Иеговы пророк указывает на то, что море не заливаает берегов своих далее положенного для прилива предела, несмотря на то, что по песку ему легко было бы катить свои волны.

[Иер.5:23](#). А у народа сего сердце буйное и мятежное; они отступили и пошли;

[Иер.5:24](#). и не сказали в сердце своем: «убоимся Господа Бога нашего, Который дает нам дождь ранний и поздний в свое время, хранит для нас седмицы, назначенные для жатвы».

Иудеи крайне упрямы и не хотят обратиться к Иегове, – «Хранит для нас седмицы» – т. е. оберегает дни сбора хлебов от дождей, именно недели между Пасхой и Пятидесятницей, в течение коих обыкновенно в Палестине шла жатва.

[Иер.5:25](#). Беззакония ваши отвратили это, и грехи ваши удалили от вас это доброе.

[Иер.5:26](#). Ибо между народом Моим находятся нечестивые: сторожат, как птицеловы, припадают к земле, ставят ловушки и уловляют людей.

[Иер.5:27](#). Как клетка, наполненная птицами, дома их полны обмана; чрез это они и возвысились и разбогатели,

[Иер.5:28](#). сделались тучны, жирны, переступили даже всякую меру во зле, не разбирают судебных дел, дел сирот; благоденствуют, и справедливому делу нищих не дают суда.

В последнее время, – такова мысль пророка – иудеи своими грехами добились того, что стал меняться вышеуказанный порядок в явлениях природы. Во время сбора плодов, след., шел нередко дождь, вредивший жатве...

[Иер.5:29](#). Неужели Я не накажу за это? говорит Господь; и не отмстит ли душа Моя такому народу, как этот?

Повторение мысли, содержащейся в 9 ст.

[Иер.5:30](#). Изумительное и ужасное совершается в сей земле:

[Иер.5:31](#). пророки пророчествуют ложь, и священники господствуют при посредстве их, и народ Мой любит это. Что же вы будете делать после всего этого?

В дополнение к сказанному о преступлениях народа израильского пророк указывает на тесный союз, какой священники заключили со лжепророками (ср. [Иер 29.24–26](#)). Особенно печалит Иеремию то обстоятельство, что и народ с охотою слушает лживые уверения священников и пророков, убеждавших их, что в их государстве все обстоит благополучно. Народ стоял на ложном пути и не обнаруживал ни малейшего желания свернуть с него – вот что сокрушало Иеремию!

Глава 6

1–8. Враги уже под стенами Иерусалима. 9–21. Глубина нравственного падения иудеев. 22–26. Опасность, угрожающая Иерусалиму. 27–30. Заключение.

[Иер.6:1–8](#). Положение дел в Иудее становится все тревожнее и тревожнее. Небезопасно уже оставаться даже и в Иерусалиме – и отсюда нужно бежать, – конечно, к югу, так как враг идет с севера. Неприятели спешат к Иерусалиму, чтобы разрушить этот город.

[Иер.6:1](#). Бегите, дети Вениаминовы, из среды Иерусалима, и в Фекою трубите трубою и дайте знать огнем в Бефкареме, ибо от севера появляется беда и великая гибель.

«Дети Вениаминовы». Так названы жители Иерусалима потому, что первоначально Иевус или Иерусалим принадлежал Вениаминову колену ([Нав 15.8](#)) и вениамитяне составляли в древности большую часть населения города ([Суд. 1.26](#)). – «Фекоя» – селение к юго-востоку от Вифлеема, лежало на горах и оттуда поэтому удобно было подавать сигналы (вероятно, огнем). Тоже можно сказать и о Бефкареме, под именем которого блаж. Иероним разумел местность гористую между Фекою и Иерусалимом.

[Иер.6:2](#). Разорю Я дочь Сиона, красивую и изнеженную.

[Иер.6:3](#). Пастухи со своими стадами придут к ней, раскинут палатки вокруг нее; каждый будет пасти свой участок.

Иерусалиму угрожает нашествие вражеских полчищ. – «Пастухи» – военачальники.

[Иер.6:4](#). Приготовляйте против нее войну; вставайте и пойдем в полдень. Горе нам! день уже склоняется, распростираются вечерние тени.

[Иер.6:5](#). Вставайте, пойдем и ночью, и разорим чертоги ее!

Враги ободряют друг друга. Нужно скорей идти, – иначе ночь застанет в дороге. И они идут несмотря на полуденный зной... – «Приготовляйте... войну» – точнее: «освящайте войну». Война у восточных народов рассматривалась часто как священный подвиг, как своего рода богослужение (ср. [1Цар 21.5](#); [Исх 19.10](#); [Нав 3.5](#)). Распространяются вечерние тени. С близостью ночи тени от предметов становятся длиннее.

[Иер.6:6](#). Ибо так говорит Господь Саваоф: рубите деревья и делайте насыпь против Иерусалима: этот город должен быть наказан; в нем всякое угнетение.

[Иер.6:7](#). Как источник извергает из себя воду, так он источает из себя зло: в нем слышно насилие и грабительство, пред лицом Моим всегда обиды и раны.

[Иер.6:8](#). Вразумись, Иерусалим, чтобы душа Моя не удалилась от тебя, чтоб Я не сделал тебя пустынею, землю необитаемую.

Теперь Сам Иегова ободряет врагов к скорейшему завладению Иерусалимом, потому что Иерусалим не может удержаться от злодеяний, как источник не может перестать источать из себя воду. Однако Иегова все еще приглашает жителей Иерусалима исправить свою жизнь.

[Иер.6:9–21](#). Грехи иудеев чрезвычайно велики и потому гнев Божий обрушится и на взрослых и на детей. Они, иудеи, не хотели слушать никаких предостережений Божиих и за это их постигнет погибель.

[Иер.6:9](#). Так говорит Господь Саваоф: до конца доберут остаток Израиля, как виноград; работай рукою твою, как обиратель винограда, наполняя корзины.

«Остаток Израиля – т. е. царство Иудейское, которое во дни Иеремии еще сохраняло свою независимость, тогда как большее, чем оно, царство Израильское уже было опустошено.

[Иер.6:10](#). К кому мне говорить и кого увещевать, чтобы слушали? Вот, ухо у них необрезанное, и они не могут слушать; вот, слово Господне у них в посмеянии; оно неприятно им.

Отсюда (до 16-го стиха) говорит пророк. Он не видит никакой надежды для Иудейского царства. Он напрасно бы стал обращаться к народу иудейскому с призывами к раскаянию. У иудеев ухо необрезанное, т. е. как бы заросло кожей и они не способны внимать учению пророка, а только смеются над ним.

[Иер.6:11](#). Поэтому я преисполнен яростью Господнею, не могу держать ее в себе; изолью ее на детей на улице и на собрание юношей; взяты будут муж с женою, пожилой с отжившим лета.

[Иер.6:12](#). И дома их перейдут к другим, равно поля и жены; потому что Я простру руку Мою на обитателей сей земли, говорит Господь.

Пророк сам до того исполнен жаром божественного гнева, что не может более удержать его в себе и теперь будет всем возвещать гибель.

[Иер.6:13](#). Ибо от малого до большого, каждый из них предан корысти, и от пророка до священника – все действуют лживо;

[Иер.6:14](#). врачуют раны народа Моего легкомысленно, говоря: «мир! мир!», а мира нет.

[Иер.6:15](#). Стыдятся ли они, делая мерзости? нет, нисколько не стыдятся и не краснеют. За то падут между падшими, и во время посещения

Моего будут повержены, говорит Господь.

Даже священники и пророки (ложные) – все поступают против требований чести и совести. Они обещают народу мир, т. е. примирение с Богом и отсюда полную внешнюю безопасность, тогда как теперь не может быть и речи о таком мире.

[Иер.6:16](#). Так говорит Господь: остановитесь на путях ваших и рассмотрите, и расспросите о путях древних, где путь добрый, и идите по нему, и найдете покой душам вашим. Но они сказали: «не пойдём».

[Иер.6:17](#). И поставил Я стражей над вами, сказав: «слушайте звука трубы». Но они сказали: «не будем слушать».

Господь внушал народу идти древним путем, т. е. подражать патриархам, угодившим Богу. Он поставил стражей, т. е. пророков, которые время от времени звуками трубы должны были предупреждать неосторожных путников, желавших идти новыми путями. Но ничто не действовало на иудеев!

[Иер.6:18](#). Итак слушайте, народы, и знай, собрание, что с ними будет.

[Иер.6:19](#). Слушай, земля: вот, Я приведу на народ сей пагубу, плод помыслов их; ибо они слов Моих не слушали и закон Мой отвергли.

[Иер.6:20](#). Для чего Мне ладан, который идет из Савы, и благовонный тростник из дальней страны? Всесожжения ваши неуютны, и жертвы ваши неприятны Мне.

[Иер.6:21](#). Посему так говорит Господь: вот, Я полагаю пред народом сим преткновения, и преткнутся о них отцы и дети вместе, сосед и друг его, и погибнут.

Все народы приглашаются выслушать приговор Божий над иудеями. Иудеи не слушали слов Иеговы, думая покрыть все свои преступления принесением отборных курений и жертв («ладан... из Савы» или Счастливой Аравии и «благовонный тростник» из заграницы не были обязательными приношениями). Поэтому Бог положит пред иудейским народом преткновения, т. е. пошлет на них народы с севера.

[Иер.6:22–26](#). Господь возвещает иудеям о приближении к Иерусалиму страшного народа с севера и иудеи приходят в ужас от этой вести. Пророк с своей стороны приглашает народ свой к сетованию.

[Иер.6:22](#). Так говорит Господь: вот, идет народ от страны северной, и народ великий поднимается от краев земли;

[Иер.6:23](#). держат в руках лук и копье; они жестоки и немилосерды, голос их шумит, как море, и несутся на конях, выстроены, как один человек, чтобы сразиться с тобою, дочь Сиона.

Пророк имеет здесь, очевидно, в виду вавилонян (ср. [Иер 1.15](#); [Иер](#)

4.15) «Дочь Сиона» – главным образом население Иерусалима.

[Иер.6:24](#). Мы услышали весть о них, и руки у нас опустились, скорбь объяла нас, муки, как женщину в родах.

[Иер.6:25](#). Не выходите в поле и не ходите по дороге, ибо меч неприятелей, ужас со всех сторон.

Это говорит народ, живущий на Сионе.

[Иер.6:26](#). Дочь народа моего! опояшь себя вретischem и посыпь себя пеплом; сокрушайся, как бы о смерти единственного сына, горько плачь; ибо внезапно придет на нас губитель.

Пророк приглашает иудеев оплакивать свою гибель как вполне несомненную.

[Иер.6:27–30](#). В заключение пророк говорит, что, по повелению Божию, он исследовал нравственное состояние своего народа и нашел, что этот народ вполне заслужил отвержение от Бога.

[Иер.6:27](#). Башнею поставил Я тебя среди народа Моего, столпом, чтобы ты знал и следил путь их.

«Башнею» – точнее с евр.: испытателем (по слав. искусителем) если вместо *bochon* башня читать: *bochen*. – «Столпом» – по евр.: *mebazer*. Это выражение, очевидно, параллельное выражению *bochen*, но точное значение его установить нельзя.

[Иер.6:28](#). Все они – упорные отступники, живут клеветою; это медь и железо, – все они развратители.

Это слова пророка. По его наблюдениям, иудеи представляют, собою только медь и железо и не могут быть сравнены с какими-либо благородными металлами.

[Иер.6:29](#). Раздувальный мех обгорел, свинец истлел от огня: плавильщик плавил напрасно, ибо злые не отделились;

[Иер.6:30](#). отверженным серебром назовут их, ибо Господь отверг их.

Сравнивая свой народ с металлическою рудою, пророк, подобно плавильщику, хотел отделить шлаки или примеси от серебра. Но все было напрасно – шлаки или злые люди не отделились – все иудеи оказались совершенно однородною массою. Один свинец!

Глава 7

1–15. Гнев Божий над Иерусалимом и его храмом. 16–20. Просьбы пророка за народ – напрасны. 21–28. Жертвы также не принесут никакой пользы при непослушании иудеев Иегове. 29–34. Страшное наказание постигнет отступников.

[Иер.7:1–15](#). Иудеи слишком надеялись на свою безопасность, полагая, что Иегова не позволит разрушить Свой храм. Но безопасность эту Бог может обещать им только в случае их исправления. Теперь же, когда самый храм Иеговы они сделали прибежищем для преступников всякого рода, они могут ожидать только его разрушения и гибели всего своего государства.

[Иер.7:1](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа:

[Иер.7:2](#). стань во вратах дома Господня и провозгласи там слово сие и скажи: слушайте слово Господне, все Иудеи, входящие сими вратами на поклонение Господу.

Отсюда начинается так называемая «храмовая речь» пророка Иеремии, которая была сказана в храме Иерусалимском. Она кончается IX-ой главой. Сходство ее с речью [Иер 26](#) гл., сказанной в первое время царствования Иоакима, дает право относить ее происхождение к этому же времени. – «Во вратах дома Господня» – т. е. при воротах, ведущих во внешний двор, где стоял народ, а не во внутренний или священнический, куда народ не допускался ([Иез 40.17](#)).

[Иер.7:3](#). Так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: исправьте пути ваши и деяния ваши, и Я оставлю вас жить на сем месте.

[Иер.7:4](#). Не надейтесь на обманчивые слова: «здесь храм Господень, храм Господень, храм Господень».

Храм, сам по себе, – не защита грешникам! Между тем евреи усиленно твердили, что храм – это верное прибежище для них, хотя бы они на деле были совершенными отступниками от Иеговы.

[Иер.7:9](#). Как! вы крадете, убиваете и прелюбодействуете, и клянетесь во лжи и кадите Ваалу, и ходите во след иных богов, которых вы не знаете,

[Иер.7:10](#). и потом приходите и становитесь пред лицом Моим в доме сем, над которым наречено имя Мое, и говорите: «мы спасены», чтобы впредь делать все эти мерзости.

Иудеи, очевидно, находили для себя возможным соединять почитание Ваала и служение Иегове. Но одно решительно исключает собою другое.

[Иер.7:11](#). Не соделался ли вертепом разбойников в глазах ваших дом сей, над которым наречено имя Мое? Вот, Я видел это, говорит Господь.

Иудеи самый храм превратили в вертеп или пещеру, куда временно укрываются от преследования властей разбойники.

[Иер.7:12](#). Пойдите же на место Мое в Силом, где Я прежде назначил пребывать имени Моему, и посмотрите, что сделал Я с ним за нечестие народа Моего Израиля.

«Силом», город колена Ефремова, до смерти первосвященника Илии был таким же теократическим центром, каким теперь служит Иерусалим. Однако за грехи дома Илия и всего народа Израильского он лишен был своего великого преимущества и теперь, во время Иеремии, он представлял собою одни развалины.

[Иер.7:13](#). И ныне, так как вы делаете все эти дела, говорит Господь, и Я говорил вам с раннего утра, а вы не слушали, и звал вас, а вы не отвечали, –

[Иер.7:14](#). то Я так же поступлю с домом сим, над которым наречено имя Мое, на который вы надеетесь, и с местом, которое Я дал вам и отцам вашим, как поступил с Силомом.

[Иер.7:15](#). И отвергну вас от лица Моего, как отверг всех братьев ваших, все семя Ефремово.

Точно также поступит Господь и с нынешним центральным пунктом теократии – Иерусалимом и его храмом. – «Семя Ефремова» – 10 колен Израилевых, названные здесь по имени сильнейшего колена.

[Иер.7:16](#). Ты же не проси за этот народ и не возноси за них молитвы и прошения, и не ходатайствуй предо Мною, ибо Я не услышу тебя.

[Иер.7:17](#). Не видишь ли, что они делают в городах Иудеи и на улицах Иерусалима?

[Иер.7:18](#). Дети собирают дрова, а отцы разводят огонь, и женщины месят тесто, чтобы делать пирожки для богини неба и совершать возлияния иным богам, чтобы огорчать Меня.

[Иер.7:19](#). Но Меня ли огорчают они? говорит Господь; не себя ли самих к стыду своему?

[Иер.7:20](#). Посему так говорит Господь Бог: вот, изливается гнев Мой и ярость Моя на место сие, на людей и на скот, и на деревья полевые и на плоды земли, и возгорится и не погаснет.

Чтобы показать неизбежность наказания, возвещаемого иудеям, Господь запрещает пророку и молиться за этот народ.

«Богиня неба» – точнее с евр.: царица небесная. Это – вавилонско-ассирийская богиня Астарта. В честь ее в Ассирии и Вавилонии

приготавливалось особое печенье, называемое по ассир. *каттани*, по евр. – *kawan*; имело оно вид кружочков, что напоминало о луне (Астарта была богиней, собственно, луны).

[Иер.7:21–28](#). Если иудеи рассчитывают на безопасность в виду приносимых ими в храме жертв, то этот расчет неоснователен. Бог не нуждается в жертвах самих по себе. Жертвы должны служить только выражением внутренней преданности иудеев Иегове, какой у них на самом деле не имеется.

[Иер.7:21](#). Так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: всесожжения ваши прилагайте к жертвам вашим и ешьте мясо;

«Всесожжения... прилагайте к жертвам». Во всесожжении животное сжигалось все, целиком, а из прочих жертв известные части шли на употребление приносивших жертву или священников. Бог теперь говорит, что они могут есть и жертвы всесожжения – Ему они не нужны потому, конечно, что они не являются выражением искреннего расположения к Богу со стороны приносящих.

[Иер.7:22](#). ибо отцам вашим Я не говорил и не давал им заповеди в тот день, в который Я вывел их из земли Египетской, о всесожжении и жертве;

[Иер.7:23](#). но такую заповедь дал им: «слушайтесь гласа Моего, и Я буду вашим Богом, а вы будете Моим народом, и ходите по всякому пути, который Я заповедаю вам, чтобы вам было хорошо».

Это место для библейских критиков является главным основанием к тому, чтобы отрицать древность так называемого жреческого кодекса, содержащегося в Пятикнижии. Иеремия, говорят, не знал никаких Моисеевых установлений о жертвах. Но мог ли пророк говорить о высокой святости мест жертвоприношения ([Иер 7.12](#) и сл.), если бы он считал законы о жертвах позднейшим измышлением? Также из [Иер 17.26](#); [Иер 31.14](#) и [Иер 33.11](#) видно, что сам Иеремия считал принесение жертв делом нормальным и угодным Иегове (ср. [Иер 33.17–24](#)). Поэтому раввины правильно толкуют это место, говоря, что пророк здесь специально говорит о выходе евреев из Египта, исключая синайское законодательство. Ясно, что пророк хочет внушить евреям мысль о том, что первое, что нужно Богу, – это послушание (ср. [Исх 6.7](#); [Исх 15.26](#)), жертвы же стоят на втором плане...

[Иер.7:29–34](#). Иудеи осквернили самый храм языческими мерзостями, устроили жертвенники для сожжения детей своих в долине Тофет. За это им нет прощения и Господь превратит их страну в пустыню.

[Иер.7:29](#). Остриги волоса твои и брось, и подними плач на горах, ибо отверг Господь и оставил род, навлекший гнев Его.

Повеление об острижении волос обращено к дочери Сиона, как это видно из того, что в евр. тексте глагол поставлен в женском роде. – «На горах». Где иудеи грешили, принося незаконные жертвы, там они должны и плакать (ср. [Иер 3.21](#)).

[Иер.7:30](#). Ибо сыновья Иуды делают злое пред очами Моими, говорит Господь; поставили мерзости свои в доме, над которым наречено имя Мое, чтобы осквернить его;

Здесь указывается на внесение идолов в Иерусалимский храм при царе Манассии ([4Цар 21.3–5, 7](#)).

[Иер.7:31](#). и устроили высоты Тофета в долине сыновей Енномовых, чтобы сжигать сыновей своих и дочерей своих в огне, чего Я не повелевал и что Мне на сердце не приходило.

«Высоты Тофета», находившиеся «в долине сынов Еннома» – объясн. см. Толк. Библия т. 2-й с. 533. – «Я не повелевал». Иеремия, очевидно, здесь как и в других местах ([Иер 19.5](#) и [Иер 32.35](#)), говорит о том, что жертвоприношения, совершавшиеся в этой долине, совершались в честь Иеговы. Мысль о необходимости приносить Иегове в жертву детей могла возникнуть под влиянием [Исх. 13:2, 12, 22](#)(ср. также [Мих 6.7](#)).

[Иер.7:32](#). За то вот, приходят дни, говорит Господь, когда не будут более называть *место сие* Тофетом и долиною сыновей Енномовых, но долиною убийства, и в Тофете будут хоронить по недостатку места.

«За то». Хотя эти ужасные жертвы были отменены царем Иосией и не возобновлялись при Иоакиме (это видно из того, что поражение иудеев при Иоакиме приписывается в кн. Царств преступлениям только Манассии; [4Цар 24.3](#) ср. [4Цар. 21:11, 23, 26](#)), тем не менее со времени отмены их прошло только 18 лет (до 5-го г. Иоакима), и современники Манассии еще не искупили своего участия в этих незаконных жертвах никакими страданиями. Теперь им предстоит понести наказание. – Долиною убийства. Сюда, в долину сынов Гинномовых, будет свезено столько трупов убитых Иерусалимлян для погребения, что ее можно будет переименовать в долину убийства или убитых.

[Иер.7:34](#). И прекращу в городах Иудеи и на улицах Иерусалима голос торжества и голос веселия, голос жениха и голос невесты; потому что земля эта будет пустынею.

Свадебные процессии у иудеев всегда были сопровождаемы хором поющих, который исполнял веселые песнопения.

Особые замечания – по окончании IX-й гл., так как VII, VIII и IX-я главы образуют одну речь, сказанную в храме.

Глава 8

1–3. Продолжение речи о наказании идолослужителей. 4–6. Иудеи упорны в своем отступничестве от Иеговы. 7–12. Их расчеты не сбудутся. 13–17. Мститель близко. 18–22. Скорбь пророка.

Иер.8:1–3. Умершие идолослужители будут потревожены в своем могильном покое, а оставшиеся в живых иудеи будут уведены в плен.

h5 **Иер.8:1.** В то время, говорит Господь, выбросят кости царей Иуды, и кости князей его, и кости священников, и кости пророков, и кости жителей Иерусалима из гробов их;

Завоеватели разорjali гробницы царей и знатных людей потому, что искали там зарытых с умершими драгоценных украшений, а может быть из чувства мести.

h5 **Иер.8:2.** и раскидают их пред солнцем и луною и пред всем воинством небесным *, **которых они любили и которым служили и в след которых ходили, которых искали и которым поклонялись; не уберут их и не похоронят: они будут навозом на земле.**

«Пред солнцем и луною». Иудеи умершие служили этим светилам, и теперь ни солнце, ни луна оказываются не в состоянии защитить от осквернения останки своих почитателей.

Иер.8:4. И скажи им: так говорит Господь: разве, упав, не встают и, совертившись с дороги, не возвращаются?

Иер.8:5. Для чего этот народ, Иерусалим, находится в упорном отступничестве? они крепко держатся обмана и не хотят обратиться.

Иер.8:6. Я наблюдал и слушал: не говорят они правды, никто не раскаивается в своем нечестии, никто не говорит: «что я сделал?»; каждый обращается на свой путь, как конь, бросающийся в сражение.

Иудеи никак не хотят понять необходимости покаяния и продолжают идти путем беззакония.

Иер.8:7–12. Будучи неразумнее простых птиц, иудеи однако считают себя умными и хвалятся тем, что у них есть закон Господень. Этот закон они исказили и не исполняют, причем священники и пророки успокаивают народ ложными надеждами. За это Господь обрекает их на гибель.

h5 **Иер.8:7.** И аист под небом знает свои определенные времена, и горлица, и ласточка, и журавль наблюдают время, когда им прилететь; а народ Мой не знает определения Господня.

Птицам прирожден инстинкт, по которому они знают куда им нужно

лететь, людям – религия, религиозное чувство, влекущее их к Богу. Но евреям это чувство как бы совершенно чуждо. Вот мысль стиха.

h5 [Иер.8:8](#). Как вы говорите: «мы мудры, и закон Господень у нас»? А вот, лживая трость книжников *и его* превращает в ложь.

«Закон Господень» – это не только Тора, но все вообще откровения Божии, в том числе и устно передававшиеся речи пророков. – «Книжники» – это люди по тогдашнему образованные, бравшиеся быть учителями народа, но ложно толковавшие откровение. Пример их толкований приведен в 11-м ст. Мнение же Cognill'я и Marti о том, что здесь Иеремия указывает на вставки, сделанные книжниками, по просьбе священников, во Второзаконие, основано на неправильном понимании выражения Закон Господень, будто бы означающего: Второзаконие.

[Иер.8:10](#). За то жен их отдам другим, поля их – иным владельцам; потому что все они, от малого до большого, предались корыстолюбию; от пророка до священника – все действуют лживо.

[Иер.8:11](#). И врачуют рану дочери народа Моего легкомысленно, говоря: «мир, мир!», а мира нет.

[Иер.8:12](#). Стыдятся ли они, делая мерзости? нет, они нисколько не стыдятся и не краснеют. За то падут они между падшими; во время посещения их будут повержены, говорит Господь.

См. объяснение [Иер 6.12–14](#).

[Иер.8:13–17](#). Господь опустошит Иудею и сами жители ее, в предвидении этого, приходят в полное отчаяние.

[Иер.8:14](#). «Что мы сидим? собирайтесь, пойдем в укрепленные города, и там погибнем; ибо Господь Бог наш определил нас на погибель и дает нам пить воду с желчью за то, что мы грешили пред Господом».

Иудеи из городов, стоящих на равнинах, собираются бежать в нагорные города, но и там не надеются спастись. Они чувствуют, что против них Сам Господь. – «Воду с желчью» – т. е. отраву, – по некоторым толкованиям, опиум.

[Иер.8:15](#). Ждем мира, а ничего доброго нет, – времени исцеления, и вот ужасы.

Враги иудеев сравниваются с змеями, исцелиться от укушения которых невозможно. – «Василиск» – см. [Пс 90:13](#), [Пс.57](#); [Еккл. 10.11](#).

[Иер.8:18–23](#). Пророк скорбит о судьбе своего народа, тем более, что он хорошо сознает всю его виновность пред Иеговою, Которого иудеи оставили.

[Иер.8:19](#). Вот, слышу вопль дщери народа Моего из дальней страны: разве нет Господа на Сионе? разве нет Царя его на нем? – Зачем они

подвигли Меня на гнев своими идолами, чужеземными, ничтожными?

Народ представляется пророку уже переселенным в плен. Он с недоумением спрашивает, разве Господь перестал совсем считать Сион Своею царскою столицю, если оставляет этот священный город в запустении, а его обитателей – в далекой стране? Господь на это отвечает, что во всем происшедшем виноваты сами иудеи.

[Иер.8:20](#). Прошла жатва, кончилось лето, а мы не спасены.

Народ говорит о том, что все его надежды на избавление от плена рушились. Так земледелец, ничего не собравший в свои житницы весною, надеется на сбор плодов осенью. Но иногда и эта последняя надежда его обманывает и ему предстоит голодный год.

[Иер.8:22](#). Разве нет бальзама в Галааде? разве нет там врача? Отчего же нет исцеления дщери народа моего?

Галаадский бальзам – был лучшим средством для лечения ран. Это собственно смола мастикового дерева, вывозившаяся из Палестины за границу ([Быт 37.25](#)). – «Там» – вероятнее всего, пророк говорит о Сионе, где пребывал невидимо Великий Врач, в руках Которого были все средства к исцелению болезни народа иудейского, т. е. опять Сам Иегова.

Глава 9

1–9. Грехи Иудеев и предстоящее им наказание. 10–22. Пророк оплакивает судьбу своего народа. 23–26. Прибавление.

[Иер.9:1–9](#). Пророк так измучен неуспешностью своих увещаний, что хотел бы подобно Илии уйти в пустыню. Его единоплеменники – прелюбодеи и в прямом и в переносном смысле этого слова. Отвергшись от Бога, они разрывают естественные узы братской любви, изменяют своим друзьям.

[Иер.9:1](#). О, кто даст голове моей воду и глазам моим – источник слез! я плакал бы день и ночь о пораженных дочери народа моего.

Этот стих в евр. Библии отнесен к предшествующей главе. – У пророка не хватает слез для оплакивания бедственной судьбы Иудейского царства.

[Иер.9:2](#). О, кто дал бы мне в пустыне пристанище путников! оставил бы я народ мой и ушел бы от них: ибо все они прелюбодеи, скопище вероломных.

«Пристанище путников» – это так называемый хан – палатка или шалаш в пустыне, где на ночлег останавливаются путешественники и где нет ничего, кроме крова, – никаких необходимых для прожития запасов. Пророк, однако и сюда бы охотно удалился, чтобы только не видеть своих соотечественников.

[Иер.9:5](#). Каждый обманывает своего друга, и правды не говорят: приучили язык свой говорить ложь, лукавствуют до усталости.

«Приучили язык свой». Искусство лгать требует большей сноровки, чем желание говорить одну только правду.

[Иер.9:7](#). Посему так говорит Господь Саваоф: вот, Я расплавлю и испытаю их; ибо как иначе Мне поступать со дочерью народа Моего?

Речь, идет о грозном суде, какому подвергнет Иегова Свой народ.

[Иер.9:10–22](#). Пророк сетует о своей стране, которую он видит уже опустошенную, но объясняет эту судьбу иудеев их ожесточенностью, с какою они отвергали закон Иеговы. Потребуется особые плакальщицы, чтобы оплакать великие бедствия, которые обрушатся на Иудею, а потом и весь народ заплачет от горя, – от потери близких.

[Иер.9:21](#). Ибо смерть входит в наши окна, вторгается в чертоги наши, чтобы истребить детей с улицы, юношей с площадей.

[Иер.9:22](#). Скажи: так говорит Господь: и будут повержены трупы

людей, как навоз на поле и как снопы позади жнеца, и некому будет собрать их.

Стихи представляют собою небольшое, мастерски составленное, стихотворение, в котором, по-видимому, пророк говорит о чуме, которая является страшным бичом для осажденных городов. Чума не щадит даже детей; и об их гибели Иеремия говорит раньше всего, показывая свое особое сожаление к этим невинным жертвам преступности их родителей.

[Иер.9:23](#). Так говорит Господь: да не хвалится мудрый мудростью своею, да не хвалится сильный силою своею, да не хвалится богатый богатством своим.

[Иер.9:24](#). Но хвлящийся хвались тем, что понимает и знает Меня, что Я – Господь, творящий милость, суд и правду на земле; ибо только это благоугодно Мне, говорит Господь.

На суде Божиим не помогут людям ни вся их мудрость, ни сила, ни богатство. Поэтому не в этих преимуществах нужно искать для себя опоры, а в познании Господа. Кто не хочет творить волю Божию, для того не принесет пользы и обрезание.

[Иер.9:25](#). Вот, приходят дни, говорит Господь, когда Я посету всех обрезанных и необрезанных:

«Обрезанных и необрезанных» – правильнее: обрезанных, но (в то же время можно сказать) – необрезанных. Пророк предрекает гнев Божий тем, которые телесно обрезаны, но в то же время ведут нечистую жизнь, для которых поэтому внешнее обрезание не составляет действительного знамения общения с Богом и потому не может их гарантировать от суда Божия, угрожающего грешникам.

[Иер.9:26](#). Египет и Иудею, и Едома и сыновей Аммоновых, и Моава и всех стригущих волосы на висках, обитающих в пустыне; ибо все эти народы необрезаны, а весь дом Израилев с необрезанным сердцем.

Египтяне издревле совершали обряд обрезания. Точно также и родственные евреям едомитяне, аммонитяне и моавитяне имели у себя в эпоху Иеремии обряд обрезания. Впрочем впоследствии у едомитян, этот обряд вышел из употребления и только Иоанн Гиркан принудил их восстановить его. – «Стригущие волосы на висках» – это арабы, совершавшие этот обряд с целью угождения богам своим. – «Эти народы необрезанны», т. е. с вашей точки зрения, их обрезание не имеет никакого значения и не делает их участниками теократической жизни. Точно также и иудеи не могут надеяться на свое обрезание, потому что у них не обрезано сердце, т. е. они далеки сердцем от Бога.

Особые замечания к VII-IX гл. Храмовая речь, заключающаяся в VI-IX

гл., очевидно, представляет собою в обстоятельном изложении ту речь, которая кратко изложена в [Иер 26.4](#) и сл., и значит, за нее пророк претерпел те взыскания, о каких говорится в [Иер 26](#) гл. Вся эта речь проникнута живым пророческим одушевлением и несомненно представляет подлинное произведение Иеремии. Только [Иер 9.23–26](#) ст., тоже, конечно, принадлежащие Иеремии, не находятся в связи с речью и им собственно следовало бы стоять отдельно. Некоторые толкователи (напр. Orelli) полагают также, что [Иер 7.16–20, 27](#), в которых содержится откровение, направленное лично к Иеремии и [Иер 8.18](#) и сл. [Иер 9.2](#) и сл., где пророк изливает свои чувства, представляет собою вставки, сделанные пророком в храмовую речь тогда, когда он диктовал ее переписчику. Но нет, собственно в этих отрывках ничего такого, что не могло бы быть передано и в слух всего народа во храме.

Глава 10

1–9. Ничтожество идолов. 10–16. Величие Иеговы. 17–25. Необходимо преклониться пред приговором Иеговы.

[Иер.10:1–9](#). Все языческие приметы и самое языческое служение богам, в особенности поклонение разным истуканам, в высшей степени бессмысленно. С иронией пророк говорит о том, как делаются эти истуканы.

[Иер.10:1](#). Слушайте слово, которое Господь говорит вам, дом Израилев.

«Дом Израилев» – т. е. находящиеся в плену северные колена (ср. [Иер 3.11](#) и сл.; [Иер 7.12](#)).

[Иер.10:2](#). Так говорит Господь: не учитесь путям язычников и не страшитесь знамений небесных, которых язычники страшатся.

«Пути язычников» – образ жизни язычников и особенно их религия. – «Знамения небесные» – некоторые необыкновенные явления в мире небесных светил.

[Иер.10:3](#). Ибо уставы народов – пустота: вырубают дерево в лесу, обделывают его руками плотника при помощи топора,

«Уставы» – т. е. основные положения веры. (Об идолах ср. [Ис 40.19](#) и сл.; [Ис 41.7](#); [Ис 44.12](#) и сл.)

[Иер.10:5](#). Они – как обточенный столп, и не говорят; их носят, потому что ходить не могут. Не бойтесь их, ибо они не могут причинить зла, но и добра делать не в силах.

«Как обточенный столп» – точнее: как пугало для птиц в огороде. (Ср. [Ис 46.7](#) и [Ис 41.23](#)).

[Иер.10:9](#). Разбитое в листы серебро привезено из Фарсиса, золото – из Уфаза, дело художника и рук плавильщика; одежда на них – гиацинт и пурпур: все это – дело людей искусных.

«Фарсис» – см. [Ис 23.1](#).

«Уфаз» – Офир (Таргум, Феодотион).

[Иер.10:10–16](#). В противоположность ничтожеству идолов пророк изображает величие Иеговы, пред которым все идолы падают.

[Иер.10:13](#). По гласу Его шумят воды на небесах, и Он возводит облака от краев земли, творит молнии среди дождя и изводит ветер из хранилищ Своих.

О хранилищах ветра см. [Иов 37.22](#).

Иер.10:17–25. Пророк предвидит нападение вавилонян на Иерусалим, падение города и отведение народа иудейского в плен. Роптать против такого решения Иеговы не следует, потому что иудеи сами виновны в своей гибели. Притом нельзя смотреть на поражение иудеев как на окончательное.

Иер.10:17. Убирай с земли имущество твое, имеющая сидеть в осаде; Здесь пророк, очевидно, обращается к жителям Иерусалима.

Иер.10:19. Горе мне в моем сокрушении; мучительна рана моя, но я говорю *сам в себе*: «подлинно, это моя скорбь, и я буду нести ее;

«Моя скорбь» – т. е. она заслужена мною. Пророк говорит от лица лучшей части иудейского народа.

Иер.10:24. Наказывай меня, Господи, но по правде, не во гневе Твоем, чтобы не умалить меня.

Народ умоляет Бога об уменьшении меры заслуженного им наказания.

Особые замечания. Отдел с 1 по 16-й ст. является вполне самостоятельным, тогда как 17–25 ст. по форме и содержанию явно примыкают к предыдущим изречениям из времен Иосии и Иоакима и, может быть, образуют заключение к храмовой речи, заключающейся в VI–IX гл. – В тексте LXX не имеются 6, 7, 8 и 10 ст. Довольно сильно различие между подлинным текстом и текстом LXX и в отделе с 17 по 25 ст.

Глава 11

1–8. Пророк как провозвестник божественного закона. 9–17. Упорство народа и его отвержение. 16–23. Заговор против Иеремии в Анафофе.

[Иер.11:1–8](#). Пророк выступает как свидетель и провозвестник божественного завета, который некогда был заключен между Иеговою и Израилем при Синае. Он должен напоминать об этом завете и его условиях не только жителям Иерусалима, но и других городов Иудеи.

[Иер.11:2](#). слушайте слова завета сего и скажите мужам Иуды и жителям Иерусалима;

«Слушайте – скажите». Здесь содержится повеление, обращенное не только к Иеремию, но и к другим пророкам его времени. – «Завета сего». Здесь очевидное указание на найденную при Иосии «книгу Завета» (см. Т. Б. т. 2-й с. 530–531). Иеремия должен был особенно обстоятельно разъяснять все условия союза, заключенного некогда между Иеговою и еврейским народом.

[Иер.11:9–17](#). Деятельность пророка однако оказалась безуспешною. Израиль, как и его предки, не захотел слушать пророка Иудеи составили молчаливое соглашение жить по своему и продолжали служить чужим богам. Поэтому Бог обещает навести на них бедствия и запрещает пророку даже молиться за отступников. Вследствие этого народ, вместо того чтобы, по божественному предназначению быть зеленеющей маслиной, будет сожжен огнем суда Божия как совершенно сухое дерево.

[Иер.11:9](#). И сказал мне Господь: есть заговор между мужами Иуды и жителями Иерусалима:

«Заговор». Иудеи, очевидно, еще во времена Иосии, который хотел восстановить истинное богопочтение, сговорились между собою ничего не делать для осуществления намерений своего царя. Прямо они не вступали в оппозицию его реформам, но за то в глубине сердца были против них, и вследствие этого, понятно, реформы царя не привились в Иудее.

[Иер.11:10](#). они опять обратились к беззакониям праотцев своих, которые отреклись слушаться слов Моих и пошли вослед чужих богов, служа им. Дом Израиля и дом Иуды нарушили завет Мой, который Я заключил с отцами их.

Открытое обращение к прежним обычаям жизни совершилось уже при преемниках Иосии.

[Иер.11:14](#). Ты же не проси за этот народ и не возноси за них молитвы

и прошений; ибо Я не услышу, когда они будут взывать ко Мне в бедствии своем.

Ср. [Иер 7.16](#).

[Иер.11:15](#). Что возлюбленному Моему в доме Моем, когда в нем совершаются многие непотребства? и священные мяса **** не помогут тебе, когда, делая зло, ты радуешься.**

«Возлюбленный Мой» – народ иудейский. Бог называет так отступивший от Него народ, для того чтобы выразить скорбь о падении этого, действительно имевшего высокое предназначение, народа (ср. *друг у Мф 26.50*).

[Иер.11:18](#). Господь открыл мне, и я знаю; Ты показал мне деяния их.

[Иер.11:19](#). А я, как кроткий агнец, ведомый на заклание, и не знал, что они составляют замыслы против меня, *говоря*: «положим ядовитое дерево в пищу его и отторгнем его от земли живых, чтобы и имя его более не упоминалось».

[Иер.11:20](#). Но, Господи Саваоф, Судия праведный, испытующий сердца и утробы! дай увидеть мне мщение Твое над ними, ибо Тебе вверил я дело мое.

[Иер.11:21](#). Посему так говорит Господь о мужах Анафофа, ищущих души твоей и говорящих: «не пророчествуй во имя Господа, чтобы не умереть тебе от рук наших»;

[Иер.11:22](#). посему так говорит Господь Саваоф: вот, Я посету их: юноши их умрут от меча; сыновья их и дочери их умрут от голода.

[Иер.11:23](#). И остатка не будет от них; ибо Я наведу бедствие на мужей Анафофа в год посещения их.

В Анафофе, родном города Иеремии, вражда к слову Иеговы выразилась в заговоре на жизнь божественного провозвестника – Иеремии. Только предостережение, какое он получил от Бога, спасло пророка от смертельной опасности. За это жители Анафофа подвергнутся тяжкому наказанию от Бога.

[Иер.11:19](#). А я, как кроткий агнец, ведомый на заклание, и не знал, что они составляют замыслы против меня, *говоря*: «положим ядовитое дерево в пищу его и отторгнем его от земли живых, чтобы и имя его более не упоминалось».

Иеремия здесь является прообразом страждущего Мессии ср. [Ис 53.7](#). – «Положим» – правильное перевести так: «погубим дерево (т. е. пророка) с его пищею, т. е. дерево обремененное плодами». Враги пророка называют его деревом, приносящим плоды применительно к восточному образу мышления. Плоды – это слова пророка, им неприятные.

Особые замечания. Некоторые критики признают почти всю эту главу неподлинною. Но если бы кто-нибудь из позднейших писателей или, как выражаются критики, пополнителей Иеремии вставил эту главу в книгу Иеремии, то он, конечно, рассказал бы гораздо более обстоятельно о событиях, здесь только кратко упоминаемых. Первые же слушатели или читатели этой главы не имели надобности в описании всех подробностей события, которые им, как современникам Иеремии, были хорошо известны. – Глава [Иер 11.18–23](#) с присоединением гл. [Иер 12:1–5, 9–11, 14–15](#) читается как паримия в Великий Четверг на утрени и в Великую Пятницу на 9-м часе, очевидно, потому, что Церковь усматривает в Иеремии прообраз страждущего Христа.

Глава 12

1–6. Жалоба пророка на свою участь и ответ Бога, возвещающий, что пророк должен ожидать еще больших бед. 7–13. Отмщение Иеговы Его народу. 14–21. Утешительные обещания.

[Иер.12:1–6](#). Враждебность, проявленная в отношении к пророку его согражданами, побуждает пророка просить им наказания от Бога. Даже страна иудейская вопиет к Богу на людей, из-за упорства которых она подвергается всевозможным опустошениям, причем сами виновники этих несчастий остаются безнаказанными. Ответ Господень не только не утешает его, а утверждает, что его беды ещё увеличатся.

[Иер.12:1](#). Праведен будешь Ты, Господи, если я стану судиться с Тобою; и однако же буду говорить с Тобою о правосудии: почему путь нечестивых благоуспешен, и все вероломные благоденствуют?

[Иер.12:2](#). Ты насадил их, и они укоренились, выросли и приносят плод. В устах их Ты близок, но далек от сердца их.

Иеремия стоит здесь пред тою же загадкой, какая мучила Иова (Ср. [Иов 12.6](#); [Иов 21.7](#) и сл.).

[Иер.12:4](#). Долго ли будет сетовать земля, и трава на всех полях – сохнуть? скот и птицы гибнут за нечестие жителей ее, ибо они говорят: «Он не увидит, что с нами будет».

Пророк жалуется здесь вероятно за продолжающуюся в Иудее засуху (ср. [Иер 14.1](#) и сл.). – «Он не увидит», т. е. пророку не дождаться исполнения своих грозных предвещаний.

[Иер.12:5](#). Если ты с пешими бежал, и они утомили тебя, как же тебе состязаться с конями? и если в стране мирной ты был безопасен, то что будешь делать в наводнение Иордана?

«В наводнение» – правильное: в зарослях иорданских, где водятся львы (ср. [Иер 49.19](#), [50.44](#); [Зах 11.3](#)).

[Иер.12:6](#). Ибо и братья твои и дом отца твоего, и они вероломно поступают с тобою, и они кричат вслед тебя громким голосом. Не верь им, когда они говорят тебе и доброе.

Бог предвозвещает пророку, что даже его близкие родные будут стараться причинить ему зло.

[Иер.12:7–13](#). Все-таки ничего не случается без воли Божией. Рука Иеговы в настоящее время так тяготеет над Иудейскою странюю, хотя Бог не перестает любить Свой, наказываемый Им, народ.

[Иер.12:7](#). Я оставил дом Мой; покинул удел Мой; самое любезное для души Моей отдал в руки врагов его.

«Дом Мой, ...удел Мой», т. е. страну и народ иудейский (ср. [Ос 8](#)). – Отсюда и до 13-го стиха идет прекрасное стихотворение, в котором говорящим является Сам Иегова.

[Иер.12:9](#). Удел Мой стал у Меня, как разноцветная птица, на которую со всех сторон напали другие хищные птицы. Идите, собирайтесь, все полевые звери: идите пожирать его.

На птиц, отличающихся разноцветным блестящим оперением, обыкновенно нападают другие птицы (Tacit., Annal., VI,28; Sueton., Caesar, 81; Plinii hist. natur., X, 17).

[Иер.12:10](#). Множество пастухов испортили Мой виноградник, истоптали ногами участок Мой; любимый участок Мой сделали пустою степью;

Чужие пастыри, т. е. цари и князья причинили много бед Иудейскому государству в 9-й год правления царя Иоакима ([4Цар 24.1](#) и сл.). В это время и сказана, очевидно, речь пророка.

[Иер.12:14](#). Так говорит Господь обо всех злых Моих соседях, нападающих на удел, который Я дал в наследие народу Моему, Израилю: вот, Я исторгну их из земли их, и дом Иудин исторгну из среды их.

[Иер.12:15](#). Но после того, как Я исторгну их, снова возвращу и помилую их, и приведу каждого в удел его и каждого в землю его.

[Иер.12:16](#). И если они научатся путям народа Моего, чтобы клясться именем Моим: «жив Господь!», как они научили народ Мой клясться Ваалом, то водворятся среди народа Моего.

[Иер.12:17](#). Если же не послушаются, то Я искореню и совершенно истреблю такой народ, говорит Господь.

Но Господь все-таки приведет в осуществление Свой план о спасении Иудеи. Злые соседи иудеев (Моав, Аммон, Едом и др.) испытают ту же судьбу, что и иудеи, но потом, вместе с иудеями, будут восстановлены в своих уделах. Мало того. Они могут принять веру иудейскую и водвориться среди народа Божия. Это и необходимо, если они хотят быть спасены.

Особые замечания. В противоположность мнению некоторых критиков о неподлинности этой главы следует принять во внимание, что предсказание 14–17 о пленении моавитян, аммонитян и др. Навуходносором, по воле Божией, не пришло в исполнение. Если бы автором XII-й гл. был иудей, живший после плена, то едва ли он поместил бы в книгу пророчество оставшееся неисполненным.

Глава 13

1–14. Символическое изображение суда Божия над упорными в нечестии своим иудеями. 15–27. Последнее увещание.

Иер.13:1–11. Пророк получает от Бога повеление постоянно носить на теле своем льняной пояс. Это – символ Израиля и Иуды, которых Господь чрезвычайно приблизил к Себе. Пророк не клал в воду этот пояс, чтобы не испортить его – так и Иегова не допускал Своему народу погрузиться в стихию язычества. Но, наконец, пророк получает от Бога повеление снести пояс к реке, одноименной с великой месопотамской рекой Евфратом, и положить его там так, чтобы вода могла мочить его, но чтобы он не был унесен водами с своего места. От этого пояс испортился. Точно также и народ иудейский, отдаленный пленом от Бога, окончательно испортится (что однако не исключает спасения остатка).

Иер.13:4. возьми пояс, который ты купил, который на чреслах твоих, и встань, пойди к Евфрату и спрячь его там в расселине скалы.

«К Ефрату». Так как судьба пояса должна быть проверена желающими, то нельзя предположить, что здесь имеется в виду далекая река Месопотамии. Всего вероятнее здесь вдет речь о Вади Фара – речке, протекавшей невдали от Анафофа (ср. [Нав 18.23](#)). Но несомненно, что эта речка выбрана для символического действия по ее созвучию с наименованием той реки, около которой скоро должны будут жить уведенные в плен евреи.

Иер.13:10. Этот негодный народ, который не хочет слушать слов Моих, живет по упорству сердца своего и ходит во след иных богов, чтобы служить им и поклоняться им, будет как этот пояс, который ни к чему не годен.

Большинство пленников иудейских не только не получит пользы от пребывания в плену, т. е. не раскается, но напротив окончательно погибнет там и забудет о своих великих целях, какие раньше думал осуществить иудейский народ.

Иер.13:12–14. К символическому действию присоединяется образно выраженная мысль. Каждый сосуд наполняется тем, для чего он назначен. Но жители Иерусалима по своему направлению не могут быть определены ни на что иное, как только на то, чтобы принять в себя гнев Божий; вследствие этого они лишатся рассудка и сами пойдут на встречу гибели, которая образно обозначается как разбитие сосудов.

[Иер.13:12](#). Посему скажи им слово сие: так говорит Господь, Бог Израилев: всякий винный мех наполняется вином. Они скажут тебе: «разве мы не знаем, что всякий винный мех наполняется вином?»

«Винный мех» по евр. *nevel*, может означать и сосуд для жидкостей, особенно для вина.

[Иер.13:13](#). А ты скажи им: так говорит Господь: вот, Я наполню вином до опьянения всех жителей сей земли и царей, сидящих на престоле Давида, и священников, и пророков и всех жителей Иерусалима,

Сосуды, какие здесь имеет в виду пророк, – это отдельные члены народа прежде всего его руководителя. – Вино, их опьяняющее, это вино гнева Божия (см. [Иер 25.15](#)). – Цари – не только царь, но и его родственники, которые принимали участие в делах правления (см. [Иер 21.11](#) и сл.).

[Иер.13:15–27](#). В последнем увещании своем пророк указывает, что покаяние пока еще возможно. Если иудеи все-таки не примут это ко сведению и исполнению, то пророку ничего не останется, как в уединении оплакивать скоро имеющую наступить погибель Иудейского государства. Пусть же покаются царь и царица – у них много грехов. Но иудеи упорно не хотят обратиться на истинный путь, и пророку приходится только указать причину падения Иерусалима – именно греховность его жителей, ставшую их второю натурою.

[Иер.13:16](#). Воздайте славу Господу Богу вашему, доколе Он еще не навел темноты, и доколе еще ноги ваши не спотыкаются на горах мрака: тогда вы будете ожидать света, а Он обратит его в тень смерти и сделает тьмою.

Воздать славу Богу, по мысли пророка, значит не только восхвалять Бога, но и сознаться пред Ним в своих неправдах и обратиться от своих злых дел (ср. [Мал 2.2](#)).

Темнота и мрак, т. е. внезапно поступающая ночь очень пугает путешественника по иудейским горам, где он легко может упасть и расшибиться.

[Иер.13:18](#). Скажи царю и царице: смиритесь, сядьте пониже, ибо упал с головы вашей венец славы вашей.

Царица – официальный титул царицы-матери ([3Цар 15.13](#); [4Цар 10.13](#)), которая при дворе царей занимала второе место после самого царя (ср. [3Цар 2.19](#)), что при существовании в те времена многоженства является очень понятным. Вероятнее всего пророк понимает здесь мать царя Иехонии, которая поделила печальную судьбу своего сына (ср. [Иер 22.26, 29.2](#)). Иехонии было только 18 л., а по книге Паралипоменона ([2Пар](#)

[36.9](#) по евр. тексту) только 8 л., когда он вступил на престол, и потому участие в делах правления его матери было необходимо.

[Иер.13:19](#). Южные города заперты, и некому отворять их; Иуда весь отводится в плен, отводится в плен весь совершенно.

«Южные города заперты», т. е. туда нельзя уже спастись жителям Иерусалима, если бы они захотели. Города иудейские, лежащие к югу от Иерусалима, первые, сл., подверглись нападению врагов и отрезаны от столицы.

[Иер.13:20](#). Поднимите глаза ваши и посмотрите на идущих от севера: где стадо, которое дано было тебе, прекрасное стадо твое?

«Стадо», которое было поручено пасти Иерусалиму, – это те самые южные города иудейские, уже захваченные врагами.

[Иер.13:21](#). Что скажешь, дочь Сиона, когда Он посетит тебя? Ты сама приучила их начальствовать над тобою; не схватят ли тебя боли, как рождающую женщину?

«Их», т. е. конечно, вавилонян, с которыми еще царь Езекия хотел вступить в дружеские отношения ([4Цар. 20](#)).

[Иер.13:22](#). И если скажешь в сердце твоём: «за что постигло меня это?» – За множество беззаконий твоих открыт подол у тебя, обнажены пяты твои.

Иерусалим изображается под видом знатной женщины, которая, конечно, одевалась в длинное платье и у которой внезапно это платье поднялось.

[Иер.13:23](#). Может ли Ефиоплянин переменить кожу свою и барс – пятна свои? так и вы можете ли делать доброе, привыкнув делать злое?

Барс или леопард с пятнами и доселе ещё водится в Палестине, на Ливанских горах. – Можете ли?. Грех так овладевает человеком, что становится для него необходимостью, как бы второю природою.

[Иер.13:27](#). Видел Я прелюбодейство твое и неистовые похотения твои, твои непотребства и твои мерзости на холмах в поле. Горе тебе, Иерусалим! ты и после сего не очистишься. Доколе же?

«Прелюбодейство», т. е. идолослужение, сопровождавшееся действительными непотребствами.

Особые замечания. При каком царе сказана эта речь – при Иоакиме или при Иехонии? При объяснении 18-го ст. уже сказано, что естественнее всего пророку было упомянуть о царице-матери при обращении к юному Иехонии. Теперь прибавим, что царь Иоаким был человек с очень самостоятельным характером и едва ли бы он стал решать дела по совету матери своей. След., вероятнее всего речь XIII-й гл. сказана в правление –

трехмесячное – царя Иехонии.

Глава 14

1–6. Описание засухи. 7–12. Отказ Иеговы пророку в услышании его молитвы за народ. 13–18. Ложные пророки. 19–22. Новое ходатайство Иеремии.

Иер.14:1–6. Пророк изображает засуху в Иудейской стране. И люди и животные крайне страдают от бездождия.

Иер.14:1. Слово Господа, которое было к Иеремию по случаю бездождия.

Здесь, вероятно, указывается на отсутствие так называемого позднего дождя, который идет ранней весной. Эта «бездождие» было очень опасно для страны, где весь урожай зависит именно от этого дождя. Кроме того этот дождь наполняет в Палестине разные водоемы и без него всем приходится летом страдать от жажды (ср. Иоиль 1.17–20).

Иер.14:2. Плачет Иуда, ворота его распались, почернели на земле, и вопль поднимается в Иерусалиме.

«Ворота распались» – т. е. иудеи, собравшись на площади при воротах, в изнеможении сидят на земле, в траурных, черных одеждах.

Иер.14:3. Вельможи посылают слуг своих за водою; они приходят к колодезям и не находят воды; возвращаются с пустыми сосудами; пристыженные и смущенные, они покрывают свои головы.

И теперь еще, когда в Иерусалиме иссякает вода, посылают за водою на колодезь Иова, к югу от Иерусалима, где обыкновенно бывает вода и в жаркое время.

Иер.14:4. Так как почва растрескалась оттого, что не было дождя на землю, то и земледельцы в смущении и покрывают свои головы.

По чтению Duhm'a, начало стиха следует перевести так: «и обрабатывающие землю пришли в смущении так как не было дождя на земле».

Иер.14:5. Даже и лань рождает на поле и оставляет *детей*, потому что нет травы.

Лань отличалась, по мнению древних (Vochart, Hier. 1663, 1:893), особою нежностью к своим детенышам.

Иер.14:7–12. Пророк хотя и сознает, что Господь по справедливости наказывает иудеев за их грехи, но просит Бога простить их потому, что на народе иудейском наречено имя Божие. Однако Бог отказывает пророку в помиловании народа за крайнее нечестие последнего и даже возвещает

иудеям новые наказания.

[Иер.14:9](#). Для чего Ты – как человек изумленный, как сильный, не имеющий силы спасти? И однако же Ты, Господи, посреди нас, и Твое имя наречено над нами; не оставляй нас.

«Изумленный» т. е. лишившийся, вследствие какого-нибудь несчастного случая, способности рассуждать и наблюдать. – «Твое имя наречено» – см. [Иер 7.10](#).

[Иер.14:13–18](#). Пророк пытается извинить свой народ тем, что его сбивают с толку ложные пророки, обещающие ему мир и благополучие. Но Иегова осуждает и пророков и тех, кто слушается их пророчества. Ничего другого как только смерти или изгнания не могут ожидать себе жители Иерусалима!

[Иер.14:14](#). И сказал мне Господь: пророки пророчествуют ложное именем Моим; Я не посылал их и не давал им повеления, и не говорил им; они возвещают вам видения ложные и гадания, и пустое и мечты сердца своего.

«Гадания» – по евр. *kesem*. Это слово имеет в себе дурной смысл, особенно с прибавлением следующего далее выражения: и пустое. – «Мечты сердца своего», т. е. произведения их собственной фантазии, а не откровения от Бога.

[Иер.14:16](#). и народ, которому они пророчествуют, разбросан будет по улицам Иерусалима от голода и меча, и некому будет хоронить их, – они и жены их, и сыновья их, и дочери их; и Я изолью на них зло их.

«Народ» – лучше: люди, потому что здесь разумеется не весь народ (ср. [Иер 20.6](#)). «Зло их» – т.е их дурные дела послужат к их наказанию.

[Иер.14:18](#). Выхожу я на поле, – и вот, убитые мечом; вхожу в город, – и вот истаевающие от голода; даже и пророк и священник бродят по земле бессознательно.

«Бессознательно» – правильное с LXX: «которой они не знали» (разумеется, Вавилон).

[Иер.14:19–22](#). Иеремия не решается явиться к своему народу с таким предсказанием и снова умоляет Бога пощадить иудеев, которые так ждут от Него милости.

[Иер.14:20](#). Сознаем, Господи, нечестие наше, беззаконие отцов наших; ибо согрешили мы пред Тобою.

Виновность пред Богом у иудеев отчасти унаследована ими от предков, отчасти – их собственная.

[Иер.14:21](#). Не отрини нас ради имени Твоего; не унижай престола славы Твоей: вспомни, не разрушай завета Твоего с нами.

Престол славы Божией – это храм Иерусалимский.
Особые замечания. См. после XV-й главы.

Глава 15

1–9. Новый отказ Иеговы на молитву пророка. 10–21. Душевные страдания пророка и ободрение его Богом.

[Иер.15:1–9](#). Господь не хочет простить Своему народу, потому что он не заслуживает этого. Народу остается принять все наказания, определенные ему праведным судом Божиим, и пророк видит уже осуществление этого приговора.

[Иер.15:1](#). И сказал мне Господь: хотя бы предстали пред лице Мое Моисей и Самуил, душа Моя не *приклонится* к народу сему; отгони их от лица Моего, пусть они отойдут.

Моисей и Самуил, как и в [Пс 98.6](#), выводятся здесь как такие ходатаи за народ, которых ходатайство Иегова принимал ([Исх 32.11](#) и сл.; [Чис 14.13](#) и сл. [1Цар 7.9](#) и сл.; [1Цар 12.18](#)). Но теперь даже и эти ходатаи не могли бы быть услышаны Богом – до того велика преступность народа иудейского пред Богом! – «Пусть они отойдут». Евреи, очевидно, сами явились в храм умолять о прощении.

[Иер.15:3](#). И пошлю на них четыре рода *казней*, говорит Господь: меч, чтобы убивать, и псов, чтобы терзать, и птиц небесных и зверей полевых, чтобы пожирать и истреблять;

Псы, птицы (хищные) и звери являются для того, чтобы пожирать трупы убитых иудеев и, как существа нечистые, осквернить их этим.

[Иер.15:4](#). и отдам их на озлобление всем царствам земли за Манассию, сына Езекии, царя Иудейского, за то, что он сделал в Иерусалиме.

«Отдам их на озлобление» – точнее с евр.: сделаю иудеев такими, что глядя на них и на их судьбу, все народы придут в содрогание. – «За Манассию». Эта мысль представляется повторением мысли писателя 4-й книге Царств ([4Цар 21.11](#) и сл.; [4Цар 23.26](#); [4Цар 24.3](#)). Иеремия едва ли мог сказать, что за грехи одного царя, который притом раскаялся и был возвращен из плена (см. [4Цар 21.11](#) и сл.), Бог погубит все-таки все население Иудеи. Если бы он так думал, то к чему служила бы и его проповедь о покаянии, с какою он в течение долгого времени обращался к народу своему?! Очевидно, Манассия здесь является только типом грешника-иудея. И в иудеях, своих современниках, пророк видит подражателей этого нечестивого царя, почему и возвещает им гибель.

[Иер.15:5](#). и сл. ст до 9-го представляют из себя небольшое,

метрически правильное стихотворение.

[Иер.15:7](#). Я развеваю их веялом за ворота земли; лишаю их детей, гублю народ Мой; но они не возвращаются с путей своих.

«За ворота земли». Иудеи, как плевелы, будут выкинуты вон из своей страны. Но в подлинном тексте стоит: «в воротах земли». Ворота здесь как и в [Иер 14.2](#) упомянуты вместо городов (в смысле городов это слово понимает и Симмах) и все выражение можно перевести так: «я буду развеывать вас веялом во (всех) городах».

[Иер.15:8](#). Вдов их у Меня более, нежели песку в море; наведу на них, на мать юношей, опустошителя в полдень; нападет на них внезапно страх и ужас.

«На мать юношей». Выражение это, не совсем понятное, удачнее передано в сирском переводе: на мать и на ее сына (ср. [Быт 32.12](#); [Ос 10.14](#)). – «Опустошителя в полдень», т. е. враги, зная, что Иерусалим защищать некому, нападут на него среди бела дня.

[Иер.15:10–21](#). Пророк страдает при виде озлобления, какое возбуждают в иудеях его речи об ожидающем его сограждан суде Божиим. Хотя Бог успокаивает пророка обещанием Своей поддержки, но пророк все-таки не может собраться с духом. Долго ли ему страдать? Ведь он ради Иеговы несет поругания! Сначала он, действительно, был тверд в деле своего служения и ему доставляло удовольствие быть вестником велений Иеговы, так что он отказывался от обычного времяпровождения юношей. Но теперь он не в состоянии выносить всю тяжесть своей миссии, и он не чувствует той мощи, какую обещал поддерживать в нем Иегова. Бог на это отвечает пророку упреком в малодушии. Пусть пророк снова соберется с силами, – тогда и Бог его поддержит, вернет ему утраченное им достоинство и пророк снова займет такое же положение, какое он занял при вступлении на свое служение.

[Иер.15:10](#). «Горе мне, мать моя, что ты родила меня человеком, который спорит и ссорится со всею землею! никому не давал я в рост, и мне никто не давал в рост, а все проклинают меня».

Ничто так легко не возбуждает взаимного недоброжелательства и ненависти как отношения между дающими и берущими займы деньги под проценты.

[Иер.15:11](#). Господь сказал: конец твой будет хорош, и Я заставлю врага поступать с тобою хорошо во время бедствия и во время скорби.

Враги пророка, т. е. иудеи сами будут искать у пророка заступничества пред Богом, когда их постигнут бедствия (ср. [Иер 21.1](#) и сл.; [Иер 37.3](#)).

[Иер.15:12](#). Может ли железо сокрушить железо северное и медь?

Правильнее: «можно ли разбить железо, железо северное (добываемое в северных горах и очень твердое) и медь?» Железом называется здесь пророк, чудесно укрепляемый Богом.

[Иер.15:13](#). Имущество твое и сокровища твои отдам на расхищение, без платы, за все грехи твои, во всех пределах твоих;

[Иер.15:14](#). и отправлю с врагами твоими в землю, которой ты не знаешь; ибо огонь возгорелся в гневе Моем, – будет пылать на вас.

Эти слова представляют прямое обращение Бога к народу. Этим вставным обращением Бог хочет убедить пророка в том, что Его слова придут в исполнение. «Без платы», т. е. опустошители Иудейской страны не будут наказаны Богом.

[Иер.15:15](#). О, Господи! Ты знаешь всё; вспомни обо мне и посети меня, и отмсти за меня гонителям моим; не погуби меня по долготерпению Твоему; Ты знаешь, что ради Тебя несу я поругание.

Ты знаешь, пророк не сомневается в целесообразности всех действий Иеговы по отношению к нему, но просит только принять во внимание его немощь. – Враги пророка представляются ему в тоже время и врагами Самого Иеговы.

[Иер.15:16](#). Обретены слова Твои, и я съел их; и было слово Твое мне в радость и в веселье сердца моего; ибо имя Твое наречено на мне, Господи, Боже Саваоф.

Ср. [Иер 1.9](#). Здесь впрочем более естественным является перевод LXX, относящий выражение «обретены слова Твои» к предшествующему стиху. Лучше перевести конец 15 и начало 16-го стиха так: «Несу я поругание от отвергающих слова Твои. Покончи же с ними!.. И пусть будет...» и т. д.

[Иер.15:17](#). Не сидел я в собрании смеющихся и не веселился: под тяготеющею на мне рукою Твоею я сидел одиноко, ибо Ты исполнил меня негодования.

Тяготеющая рука – это откровения, какие получал Иеремия от Бога. Откровения эти были мрачного содержания, и потому он, конечно, не мог быть радостен, когда их принимал.

[Иер.15:18](#). За что так упорна болезнь моя, и рана моя так неисцельна, что отвергает врачевание? Неужели Ты будешь для меня как бы обманчивым источником, неверною водою?

В Палестине много таких потоков, которые имеют в себе воду только в периоды дождей. Летом эти потоки представляют собою простые ложбины, по которым можно ходить.

[Иер.15:19](#). На сие так сказал Господь: если ты обратишься, то Я

восставлю тебя, и будешь предстоять пред лицом Моим; и если извлечешь драгоценное из ничтожного, то будешь как Мои уста. Они сами будут обращаться к тебе, а не ты будешь обращаться к ним.

Иегова не высказывает никакого сожаления о том, что испытал доселе Иеремия и как бы забывает о его заслугах. Иеремии этим дается понять, что своими чрезмерными жалобами он унизил свое достоинство служителя Иеговы. Нет, те уста, которые Господь сделал орудием возвещения Своей воли, не должны говорить ничего недостойного. Кто не доволен своим положением вестника Иеговы, а еще желает чего-то для себя лично, тот не достоин быть служителем Божиим! – «Извлечешь драгоценное из ничтожного» – правильнее: «если ты принесешь только благородное и ничего ничтожного». В Иеремии есть и хорошие задатки, и дурные. Он должен развить в себе только первые и освободиться от обычных людям плотских стремлений.

Особые замечания. XIV и XV главы представляют собою одно целое. Когда сказана находящаяся здесь речь? Судя по положению, в каком находился в это время пророк, эту речь можно относить ко второй половине царствования Иоакима. В это время пророк, действительно, чрезвычайно страдал от всеобщей ненависти, какую он возбудил по отношению к себе в жителях Иерусалима своими пророчествами о предстоящей гибели Иерусалима и храма.

Глава 16

1–9. Суд Божий над народом иудейским. 10–13. Разъяснение причины гнева Божия. 24–21. Будущее спасение и предшествующее наказание народа.

[Иер.16:1–9](#). В знак печальной судьбы иудейского народа Иеремия не должен заводить себе семьи. Он должен разорвать и дружеские связи, какие у него были в народе, потому что Иегова отнимает у народа Свою дружбу.

[Иер.16:2](#). не бери себе жены, и пусть не будет у тебя ни сыновей, ни дочерей на месте сем.

Семейная жизнь могла бы принести утешение пророку, ненавидимому в обществе израильском, но он, по определению Божию, должен отказаться и от этого утешения.

[Иер.16:6](#). И умрут великие и малые на земле сей; и не будут погребены, и не будут оплакивать их, ни терзать себя, ни стричься ради них.

«Великие и малые» – т. е. знатные и простолюдины. – «Стричься» – точнее, с евр.: делать нарезы на теле (ср. [Иер 41.5, 47.5](#)) и потом остригать наголо голову ([Иер 47.5; Ис 22.12](#)). То и другое было воспрещено законом Моисеевым ([Лев. 19.27](#) и сл.; [Лев. 21.5](#)), но тем не менее практиковалось у евреев. – Пророку запрещается принимать участие в сетовании той или другой семьи по случаю смерти какого-либо члена этой семьи. Это будет символом того, что скоро не будут оплакивать умерших и даже погребать их за невозможностью это сделать: придется иудеям, оставшимся в живых, думать только о себе.

[Иер.16:7](#). И не будут преломлять для них хлеб в печали, в утешение об умершем; и не подадут им чаши утешения, чтобы пить по отце их и матери их.

В осиротевшую семью, после похорон отца семейства, друзья присылали хлеб и вино, для подкрепления сил хоронивших умершего и в это время, конечно, не вкушавших пищи ([Притч 31.6](#)).

[Иер.16:10](#). Когда ты перескажешь народу сему все эти слова, и они скажут тебе: «за что изрек на нас Господь все это великое бедствие, и какая наша неправда, и какой наш грех, которым согрешили мы пред Господом Богом нашим?» –

[Иер.16:11](#). тогда скажи им: за то, что отцы ваши оставили Меня, говорит Господь, и пошли вослед иных богов, и служили им, и покло-

нялись им, а Меня оставили, и закона Моего не хранили.

[Иер.16:12](#). А вы поступаете еще хуже отцов ваших и живете каждый по упорству злого сердца своего, чтобы не слушать Меня.

[Иер.16:13](#). За это выброшу вас из земли сей в землю, которой не знали ни вы, ни отцы ваши, и там будете служить иным богам день и ночь; ибо Я не окажу вам милосердия.

Причиною гнева Божия на народ является измена народа Иегове. Современники Иеремии еще хуже поступили по отношению к Богу, чем их предки, и за это Господь изгонит их из Палестины в отдаленную страну.

[Иер.16:14–21](#).

Но чем тягостнее ожидающая иудеев теперь судьба, тем величественнее спасение, какое они получают впоследствии от Иеговы. При виде этого спасения даже язычники обратятся к истинному Богу! Но теперь пока иудейскому народу придется до дна испить чашу наказания.

[Иер.16:14](#). Посему вот, приходят дни, говорит Господь, когда не будут уже говорить: «жив Господь, Который вывел сынов Израилевых из земли Египетской»;

Некогда изведение Израиля из плена египетского так подействовало на души евреев, что они и клялись именем Того, Кто совершил это великое чудо.

[Иер.16:15](#). но: «жив Господь, Который вывел сынов Израилевых из земли северной и из всех земель, в которые изгнал их»: ибо возвращу их в землю их, которую Я дал отцам их.

Со временем, новое чудо – выведение евреев из плена вавилонского – еще сильнее подействует на евреев и они будут в клятвах своих упоминать Того, Кто выведет их из этого, вавилонского, пленения.

[Иер.16:16](#). Вот, Я пошлю множество рыболовов, говорит Господь, и будут ловить их; а потом пошлю множество охотников, и они погонят их со всякой горы, и со всякого холма, и из ущелий скал.

Рыболовы и охотники – это халдеи, которые забирали иногда население Иудейского государства целыми массами, как рыболовы таскают рыбу сетями, то охотились за отдельными иудеями, скрывавшимися в горах (ср. [Авв 1.15](#)).

[Иер.16:18](#). И воздам им прежде всего за неправду их и за сугубый грех их, потому что осквернили землю Мою, трупами гнусных своих и мерзостями своими наполнили наследие Мое.

«Прежде всего» – точнее с евр: раньше (ср. [Ис 65.7](#)), т. е. прежде чем исполнятся обещания 14–15-го ст. – «За сугубый грех их». Грех иудеев называется сугубым или двойным для того чтобы обозначить силу этого

греха (ср. [Ис 40.2](#)). «Трупы гнусных». Идолы называются трупами для того, чтобы указать на их нечистоту, так как труп был самой большой нечистотой в глазах иудея.

Особые замечания – см. после 17-й главы.

Глава 17

1–4. За грехи свои народ иудейский необходимо должен понести наказание. 5–11. Ложная и истинная уверенность. 12–13. Упование самого пророка. 19–27. О соблюдении субботы.

Иер.17:1–4. Господь не может забыть о преступлении Иуды, в котором Иуда даже и не желает раскаяться. Поэтому Он отдаст страну иудейскую на опустошение, а народ отдаст в плен.

Иер.17:1. Грех Иуды написан железным резцом, алмазным острием начертан на скрижали сердца их и на рогах жертвенников их.

Как гравер алмазным острием вырезает на металле или на хрустале ясные и четкие буквы, так грех Иуды отпечатлелся на сердце его и на рогах его жертвенников. Господь таким образом видит в глубине сердца у Иуды тяготение к язычеству. Что касается алтарей в честь языческих богов, то они, конечно, уже были уничтожены при царе Иосии, но тем не менее Господь не забыл о них и об украшавших их рогах, сделанных по подобию рогов на истинном жертвеннике храма Иеговы.

Иер.17:2. Как о сыновьях своих, вспоминают они о жертвенниках своих и дубравах своих у зеленых деревьев, на высоких холмах.

Современники Иеремии жалеют об отмененном при царе Иосии идолослужении, и жертвенники языческие, рощи, холмы, где приносились языческие жертвы, дороги им по воспоминаниям как бы родные дети.

Иер.17:3. Гору Мою в поле, имущество твое и все сокровища твои отдам на расхищение, и все высоты твои – за грехи во всех пределах твоих.

Гора Божия – это Иерусалим, видимый издали для идущих по окружающей его равнине. Впрочем, еврейское выражение, переведенное в русском тексте словами: «гору Мою», можно относить к предыдущему стиху и переводить так: «на горах поля».

Иер.17:5–11. Несчастен тот, кто надеется на людей, а не на Бога. Если он чего и достигнет, то Бог отнимет это у него. Напротив, надеющийся на Бога будет благоденствовать, как дерево, растущее при воде.

Иер.17:5. Так говорит Господь: проклят человек, который надеется на человека и плоть делает своею опорой, и которого сердце удаляется от Господа.

Очень вероятно, что пророк имеет здесь в виду царя Иоакима, который возлагал большие надежды на помощь со стороны египтян и, вопреки советам пророка Иеремии, вступал в заговоры против

Вавилонского царя.

[Иер.17:6](#). Он будет как вереск в пустыне и не увидит, когда придет доброе, и поселится в местах знойных в степи, на земле бесплодной, необитаемой.

«Вереск в пустыне» – растение, посаженное в степи, конечно, растет плохо, потому что не имеет орошения.

[Иер.17:9](#). Лукаво сердце человеческое более всего и крайне испорчено; кто узнает его?

[Иер.17:10](#). Я, Господь, проникаю сердце и испытываю внутренности, чтобы воздать каждому по пути его и по плодам дел его.

Пророк и здесь имеет в виду хитрые замыслы иудейских политиков, которые однако Господь ясно видит.

[Иер.17:11](#). Куропатка садится на яйца, которых не несла; таков приобретающий богатство неправдою: он оставит его на половине дней своих, и глупцом останется при конце своем.

Здесь пророк говорит о куропатке, высиживающей чужие яйца, с точки зрения тогдашних представлений, которые могут и не сходиться с научными наблюдениями.

[Иер.17:12–18](#). Противники пророка издеваются над ним, не видя пока исполнения его угроз, и пророк просит Бога придти к нему на помощь и наказать его врагов, так как он был всегда верным исполнителем воли Иеговы.

[Иер.17:12](#). Престол славы, возвышенный от начала, есть место освящения нашего.

Пророк говорит здесь от лица лучшей части иудейского народа, которая с отвращением относится к языческим алтарям, преклоняясь только пред алтарем истинного Бога, стоящим в Иерусалимском храме.

[Иер.17:13](#). Ты, Господи, надежда Израилева; все, оставляющие Тебя, посрамятся. «Отступающие от Меня будут написаны на прахе, потому что оставили Господа, источник воды живой».

«Написаны на прахе». Как легко изглаживается написанное на песке, так быстро исчезает благополучие отступников от Иеговы.

[Иер.17:16](#). Я не спешил быть пастырем у Тебя и не желал бедственного дня, Ты это знаешь; что вышло из уст моих, открыто пред лицом Твоим.

Пророк вовсе не имел злобного чувства по отношению к своим согражданам. Ему тяжело было постоянно предсказывать им несчастья.

[Иер.17:19–27](#). Пророк должен восстановить в сознании народа понятие о святости закона Моисеева, в частности проповедовать всем о

необходимости соблюдать закон о субботнем покое. К этому присоединяется обетование благополучия чтущим субботу и угрозы ее нарушителям.

[Иер.17:19](#). Так сказал мне Господь: пойдя и стань в воротах сынов народа, которыми входят цари Иудейские и которыми они выходят, и во всех воротах Иерусалимских,

«Ворота сынов народа». Вместо сынов народа – по евр. *benei-am* – лучше читать: Вениамином. Слово *benei-am* может быть признано сокращением слова: *Benjamin*. Это были ворота городские, устроенные в северной стороне стены – по направлению к колену Вениаминову. – «Цари иудейские» – см. [Иер 23.18](#).

[Иер.17:21](#). Так говорит Господь: берегите души свои и не носите нош в день субботний и не вносите их воротами Иерусалимскими,

Цари, конечно, не сами носили ноши, но заставляли носить других.

Особые замечания. Речь, содержащаяся в [Иер 16.1](#) – [Иер 17.18](#) ст., может считаться продолжением и заключением сказанной во время засухи (XIV-XV гл.). Насмешки над словами пророка ([Иер 18.15](#)) показывают, что халдеи еще не причинили серьезного вреда иудейской стране. Вероятно, следовательно, эта речь сказана в сравнительно спокойные годы правления Иоакима. – Что касается [Иер 17.19–27](#), то этот отрывок представляет собою самостоятельное целое. Можно полагать, что это – одна из проповедей, с какими обращался Иеремия во дни царя Иосии к народу, по поводу нахождения книги закона Моисеева. Из него видно, что пророк Иеремия, так ревностно стоявший за внутреннее благочестие, в тоже время считал необходимым и исполнение внешних предписаний закона Моисеева. Исполнение закона о субботе является пробным камнем для народа и должно свидетельствовать о том, насколько он верен Иегове.

Глава 18

1–12. Горшечник и глина. 13–17. Неверность иудеев Иегове. 18–23. Их замыслы против пророка.

[Иер.18:1–12](#). Иегова, как Верховный Владыка, совершенно вправе и давать обетования и отменять их, подобно тому как горшечник может распорядиться глиною, находящеюся у него в руках, как ему угодно. Изменяется состояние того или другого народа – изменяется и отношение к этому народу со стороны Иеговы. Но это увещание, переданное пророком народу, встретило со стороны народа полное противодействие.

[Иер.18:1](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа:

[Иер.18:2](#). встань и сойди в дом горшечника, и там Я возвещу тебе слова Мои.

«Сойди». Горшечники жили внизу, под городом, где они могли добывать себе глину – может быть, около долины Гинном.

[Иер.18:3](#). И сошел я в дом горшечника, и вот, он работал свою работу на кружале.

Кружало – гончарный станок, состоящий из двух кругов и приводившийся в движение ногою (у древних египтян – левою рукою). Горшечник правою рукою округлял внешнюю сторону сосуда, а левою постепенно расширял внутренность его.

[Иер.18:6](#). не могу ли Я поступить с вами, дом Израилев, подобно горшечнику сему? говорит Господь. Вот, что глина в руке горшечника, то вы в Моей руке, дом Израилев.

Образ Бога как горшечника нередко встречается и у других св. писателей ([Иов. 10:9, 33:6](#); [Ис 29:16, 45:9](#); [Прем. 15:7](#); [Сир 36:13](#); [Рим 9:21](#)).

[Иер.18:13–17](#). Неверность Израиля Иегове, – своему Благодетелю, – дело в высшей степени неестественное и очень печальное для Израиля по своим последствиям, так как Господь отвратит от него лицо Свое и оставит иудеев на произвол их врагов.

[Иер.18:14](#). Оставляет ли снег Ливанский скалу горы? и иссякают ли из других мест текущие холодные воды?

Снег на самых высоких скалах Ливана никогда, даже и в знойное лето, не тает. – «Из других мест текущие... воды». Это воды, текущие из окрестностей Ливана, из Сирии, – следовательно, чужие для Палестины. Ливан питает их своим снегом и они постоянно текут с его вершин.

Пророк, очевидно, противопоставляет эти чужие, иностранные воды водам ханаанским, т. е. народу израильскому, который похож на поток ханаанский, летом засыхающий.

[Иер.18:17](#). Как восточным ветром развею их пред лицом врага; спиною, а не лицом обращусь к ним в день бедствия их.

Восточный ветер в Палестине отличается особенною силою и иссушающей знойностью ([Пс 47.8](#); [Иов 27.21](#); [Иер 13.24](#)).

[Иер.18:18–23](#). Ввиду замыслов врагов своих против него пророк просит Бога наказать их по всей справедливости. Эти враги – священники, мудрецы и пророки, считавшие себя законными и способными руководителями избранного народа.

[Иер.18:18](#). А они сказали: «придите, составим замысел против Иеремии; ибо не исчез же закон у священника и совет у мудрого, и слово у пророка; придите, сразим его языком и не будем внимать словам его».

Священники являлись в народе хранителями закона Моисеева, мудрецы – советниками правителей и руководителями народа, пророки – передавали божественные откровения. – «Сразим языком», т. е. выставим против Иеремии серьезное обвинение (ср. ст. 23 и [Иер 19:2, 7](#), 11и сл.).

[Иер.18:20](#). Должно ли воздавать злом за добро? а они роют яму душе моей. Вспомни, что я стою пред лицом Твоим, чтобы говорить за них доброе, чтобы отвратить от них гнев Твой.

Ср. [Пс 34.1–2](#).

Особые замечания. Приточная речь пророка содержащаяся в этой главе, сказана была, всего вероятнее, в царствование Иоакима. Это доказывается ее сходством с речью XIX-й главы, которая, по всем данным, произнесена именно в царствование названного царя.

Глава 19

1–15. Повеление Иеговы, данное Иеремии относительно символического действия, какое он должен был совершить в долине сынов Гинномовых, и его возвращение с этой долины.

[Иер.19:1–15](#). Господь повелевает пророку купить глиняный сосуд и, в присутствии нескольких старейшин иудейских, пойти с ним в долину сыновей Гинномовых или на Тофет. Здесь он должен возвестить Иерусалиму грозный суд Божий за грехи его жителей. Долина сыновей Гинномовых будет называться долиною убиения, а Иерусалим будет разрушен, как разбивается кувшин, сделанный из глины, и станет местом нечистым. Придя с Тофета, Иеремия в кратких словах повторяет пророчество высказанное им на Тофете.

[Иер.19:1](#). Так сказал Господь: пойдя и купи глиняный кувшин у горшечника; и возьми с собою старейших из народа и из старейшин священнических,

[Иер.19:2](#). и выйди в долину сыновей Енномовых, которая у ворот Харшиф, и провозгласи там слова, которые скажу тебе,

Ворота Харшиф – ворота черепков. Так назывались одни из южных ворот Иерусалима по массе валявшихся здесь черепков. Ими можно было пройти в долину сынов Гинномовых.

[Иер.19:3](#). и скажи: слушайте слово Господне, цари Иудейские и жители Иерусалима! так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: вот, Я наведу бедствие на место сие, – о котором кто услышит, у того зазвенит в ушах,

«Цари иудейские» – см. [Иер 13.13](#). – «Место сие», т. е. на долину Гинном, а вместе с нею и на всю землю иудейскую.

[Иер.19:4](#). за то, что они оставили Меня и чужим сделали место сие и кадят на нем иным богам, которых не знали ни они, ни отцы их, ни цари Иудейские; наполнили место сие кровью невинных

«Чужим сделали» – т. е. осквернили. – «Кровь невинных», т. е. кровь детей, которых приносили в жертву идолам ([Пс 105.38](#)).

[Иер.19:9](#). И накормлю их плотью сыновей их и плотью дочерей их; и будет каждый есть плоть своего ближнего, находясь в осаде и тесноте, когда стеснят их враги их и ищущие души их.

Детей своих ели осажденные вавилонянами жители Иерусалима ([Плач. 2:20, 4:10](#)).

[Иер.19:13](#). И дома Иерусалима и дома царей Иудейских будут, как место Тофет, нечистыми, потому что на кровлях всех домов кадят всему воинству небесному и совершают возлияния богам чужим.

Иерусалим весь будет осквернен как долина Тофет будет осквернена разбросанными на ней трупами убитых иудеев.

[Иер.19:14](#). И пришел Иеремия с Тофета, куда Господь посылал его пророчествовать, и стал на дворе дома Господня и сказал всему народу:

Нет сомнения, что Иеремия в точности исполнил все, что повелел ему сделать Господь.

Особые замечания – см. после XX-й главы.

Глава 20

1–6. Угроза судом Божиим Пасхору, оскорбившему пророка. 7–18. Жалоба пророка на тяжесть своего положения и утешение, какое подает ему Бог.

([Иер.20:1–6.](#)) Пасхор, надзиратель в храме, услышав предсказание Иеремии, ударил его и запер в колодки на целые сутки. За это Иеремия предсказал ему лично отведение в плен вавилонский и смерть в плену, повторив при этом пророчество об отведении в плен и всего иудейского народа.

[Иер.20:1.](#) Когда Пасхор, сын Еммеров, священник, он же и надзиратель в доме Господнем, услышал, что Иеремия пророчески произнес слова сии, «Пасхор» – это был сын Еммера и, значит, священник из 16-й священнической череды ([1Пар 24.14](#)). Его должность была очень важная. В то же время он приписывал себе пророческое достоинство (6 ст.) и, значит, смотрел на Иеремию как на своего соперника.

[Иер.20:2.](#) то ударил Пасхор Иеремию пророка и посадил его в колоду, которая была у верхних ворот Вениаминовых при доме Господнем.

Ворота Вениаминовы называются верхними, вероятно, потому, что вели из внутреннего, священнического двора во двор внешний, а первый двор был расположен выше второго. Или, может быть, они названы так в отличие от городских ворот, носивших тоже название «Вениаминовых» (см. [Иер 17.19](#)).

[Иер.20:3.](#) Но на другой день Пасхор выпустил Иеремию из колоды, и Иеремия сказал ему: не «Пасхор» нарек Господь имя тебе, но «Магор Миссавив». ***

Господь таинственно теперь нарекает злому священнику новое имя, вполне отвечающее ожидающей его печальной участи. Это знак того, что судьба Пасхора, указанная в значении нового его имени, не может уже быть изменена.

[Иер.20:7–18.](#) Оскорбления, каким подвергся пророк, заставляют его снова жаловаться на свою судьбу. Он даже решил было вовсе перестать пророчествовать, но не мог привести свое решение в осуществление. Господь побуждает его продолжать свое служение и, в надежде на Его помощь, пророк высказывает свою уверенность в погибели его врагов. Но вскоре человеческая немощь опять дает знать о себе и пророк проклинает день своего рождения.

[Иер.20:7](#). Ты влек меня, Господи, – и я увлечен; Ты сильнее меня – и превозмог, и я каждый день в посмеянии, всякий издевается надо мною.

С евр. точнее: «Ты увлек или уговорил меня, Господи, я поступаю против своей воли?»»

[Иер.20:8](#). Ибо лишь только начну говорить я, – кричу о насилии, вопию о разорении, потому что слово Господне обратилось в поношение мне и в повседневное посмеяние.

Пророку, при каждом своем выступлении с проповедью, приходится жаловаться на насилия и обиды, ему причиняемые за его проповеди. Он, в самом деле, должен возвещать такие слова Божии, какие его согражданам в высшей степени неприятны и за которые пророку приходится расплачиваться постоянно.

[Иер.20:14](#). Проклят день, в который я родился! день, в который родила меня мать моя, да не будет благословен!

[Иер.20:15](#). Проклят человек, который принес весть отцу моему и сказал: «у тебя родился сын», и тем очень обрадовал его.

Проклятия, какие посылает пророк дню своего рождения и человеку, возвестившему отцу о рождении у него сына, должно толковать в том смысле, что пророку стало невыносимо жить на свете.

[Иер.20:16](#). И да будет с тем человеком, что с городами, которые разрушил Господь и не пожалел; да слышит он утром вопль и в полдень рыдание

Так как тот человек, который возвестил о рождении Иеремии его отцу, едва ли может быть сравнен с городами Содомом и Гоморрою, которые здесь имеет в виду Иеремия, и так как неестественно допустить, чтобы чужой человек мог быть допущен к женщине-родильнице и тем более чтобы он мог умертвить Иеремию, когда тот находился в утробе матери, то лучше признать (с Duhm'ом), что в 16 ст. вместо слова isch человек стояло слово jom день, которое и пишется довольно похоже на первое. В таком случае и здесь и в 17-м ст. мысль и выражение становятся ясными. Пророк желает чтобы день его рождения был несчастным днем, чтобы в этот день не рождались больше дети: он лишен будет жизни как Содом и Гоморра: и только рыдания будут слышаться в этот день. Затем, тот день мог, действительно, убить Иеремию, так что он родился бы мертвым, и в таком смысле выражение 17-го стиха является естественным.

Особые замечания. Символическое действие в долине Гинном и история, передаваемая в XX-й гл., имели место, вероятно, до 4-го г. царствования Иоакима, когда пророк еще мог выступать с проповедью в храме, чего ему не позволялось впоследствии. – Пророчество Иеремии о

Пасхоре исполнилось, вероятно, при отведении Навуходоносором в 607 г. некоторой части иудеев в Вавилон. В самом деле, в [Иер 29.25–26](#) ст. надзирателем храма назван уже не Пасхор, а некто Софония.

Глава 21

1–7. Царь Седекия спрашивает Иеремию о судьбе Иудейского государства. Ответ Иеремии. 8–10. Совет Иеремии народу. 11–14. Увещание царскому дому.

[Иер.21:1–7](#). Когда Навуходоносор осадил Иерусалим, царь Седекия послал спросить пророка Иеремию о судьбе города, говоря, что может быть Господь поможет иудеям. Иеремия говорит, что Бог не только не поможет, а Сам будет воевать против иудеев и предаст и самого царя и всех, кто останется в живых, в руки Навуходоносора.

[Иер.21:1](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа, когда царь Седекия прислал к нему Пасхора, сына Молхиина, и Софонию, сына Маасеи священника, сказать ему:

[Иер.21:2](#). «вопроси о нас Господа, ибо Навуходоносор, царь Вавилонский, воюет против нас; может быть, Господь сотворит с нами что-либо такое, как все чудеса Его, чтобы тот отступил от нас».

Седекия, очевидно, полагал, что Господь может ответить ему то же, что в подобном случае ответил царю Езекии ([4Цар 19.2](#) и сл.). Но Седекия, конечно, не заслуживал милости Божией (ср. [Иер 37.1](#) сл.; [4Цар 24.19](#) и сл.). – Собственно осада еще не началась – ожидалась схватки с врагами вне города (ст. 4).

[Иер.21:3](#). И сказал им Иеремия: так скажите Седекии:

[Иер.21:4](#). так говорит Господь, Бог Израилев: вот, Я обращу назад воинские орудия, которые в руках ваших, которыми вы сражаетесь с царем Вавилонским и с Халдеями, осаждающими вас вне стены, и соберу оные посреди города сего;

Отряды иудейские, находящиеся вне города, все скроются за его стенами.

[Иер.21:8](#). И народу сему скажи: так говорит Господь: вот, Я предлагаю вам путь жизни и путь смерти:

[Иер.21:9](#). кто останется в этом городе, тот умрет от меча и голода и моровой язвы; а кто выйдет и предастся Халдеям, осаждающим вас, тот будет жив, и душа его будет ему вместо добычи;

[Иер.21:10](#). ибо Я обратил лице Мое против города сего, говорит Господь, на зло, а не на добро; он будет предан в руки царя Вавилонского, и тот сожжет его огнем.

Обращаясь теперь к народу, пророк советует тем, кто хочет спасти

свою жизнь, сдать халдеям.

Иер.21:11–14. Дому царскому, т. е. всем членам двора царского, которые ведают производством суда, Иеремия внушает, чтобы они производили суд по правде. Иначе Господь сокрушит Иерусалимские твердыни.

Иер.21:13. Вот, Я – против тебя, жительница долины, скала равнины, говорит Господь, – против вас, которые говорите: «кто выступит против нас и кто войдет в жилища наши?»

Иерусалим был окружен горами, но и сам он на долине Иерусалимской выдавался как скала, так что для того, чтобы к нему подойти, врагам нужно было взбираться на горы, а потом, чтобы взять его, снова приходилось из долины взбираться на холмы, на каких расположен Иерусалим. Отсюда – уверенность жителей Иерусалима в своей безопасности.

Особое замечание. Обращение к царскому дому (ст. 11–14) имеет, вероятно, в виду не Седекию, а Иоакима. В самом деле, тут двор царский призывается совершать правый суд и, таким образом, спасение Иерусалима предполагается еще возможным. Между тем оно не было уже возможно при Седекии (см. ст. 5–7).

Глава 22

1–9. Введение и речи, обращенные к иудейским царям. 10–12. Слово об Иоахазе-Саллуме. 13–19. Об Иоакиме. 20–30. Об Иехонии.

[Иер.22:1–9](#). Пророк обращается к царю иудейскому и его слугам, и всему народу с увещанием совершать суд по правде. Если же этого не будет соблюдено, то Господь строго накажет и царя и всех его подданных, которые особенно заслужили гнев Божий своим поклонением чужим богам.

[Иер.22:1](#). Так сказал Господь: сойди в дом царя Иудейского и пронеси слово сие

Дворец царский стоял, очевидно, на южном склоне храмовой горы и потому из храма во дворец не восходили, а сходили, спускались. Иеремия же в это время был, вероятно, в храме.

[Иер.22:2](#). и скажи: выслушай слово Господне, царь Иудейский, сидящий на престоле Давидовом, ты, и слуги твои, и народ твой, входящие сими воротами.

«Народ твой». Это, конечно, не все иудеи, а люди, близко стоявшие к царю, которых было немало.

[Иер.22:4](#). Ибо если вы будете исполнять слово сие, то будут входить воротами дома сего цари, сидящие вместо Давида на престоле его, едущие на колеснице и на конях, сами и слуги их и народ их.

См. [Иер 17.25](#).

[Иер.22:5](#). А если не послушаете слов сих, то Мною клянусь, говорит Господь, что дом сей сделается пустым.

«Дом», т. е. дворец царский.

[Иер.22:6](#). Ибо так говорит Господь дому царя Иудейского: Галаад ты у Меня, вершина Ливана; но Я сделаю тебя пустынею и города необитаемыми

Царский дворец, построенный из лучших кедровых деревьев и дубов, пророк называет «вершиною Ливана», где росли могучие кедры, и «Галаадом» – страну, по горам которой высились крепкие дубы (ср. [2Цар 7.2, 7](#); [3Цар 7.2–5](#)). – «Сделаю тебя...» Упомянув о Галааде, пророк тут же вспоминает о том запустении, в каком уже в то время находилась эта прежде густо населенная амморейми местность. И теперь еще в восточной Палестине виднеются развалины древнейших городов, при Иеремии же этих развалин было еще больше.

[Иер.22:10–12](#). Царю Саллumu предстоит жалкая кончина в плену, куда уводят его враги, и о нем пророк приглашает иудеев проливать слезы.

[Иер.22:10](#). Не плачьте об умершем и не жалеите о нем; но горько плачьте об отходящем в плен, ибо он уже не возвратится и не увидит родной страны своей.

«Умерший» – это царь Иосия, о котором много плакали иудеи (**[2Пар 35.25](#)**). – «Отходящий в плен» – это, как видно из следующего стиха, Саллум, сын Иосии. Кто этот Саллум? На основании **[4Цар 23.30](#)** и сл. и **[2Пар 36.1–2](#)**; мы с уверенностью можем сказать, что пророк здесь разумел Иоахаза, преемника Иосии. Он носил имя Саллума, вероятно, до своего восшествия на престол. Три месяца только царствовал Иоахаз-Саллум и был отведен фараоном в плен. На его место был поставлен египтянами Иоаким, а это, конечно, должно было сильно раздражить вавилонского царя, для которого фараон и все ставленники фараона были ненавистны до крайности. Таким образом, оплакивая отведение в плен Иоахаза, иудеи будут вместе оплакивать и свою, предстоящую им, жалкую участь, какую готовит им уже царь вавилонский.

[Иер.22:13–19](#). Царь Иоаким, за свои притеснения подданных, за корыстолюбие, которое доводило его до пролития невинной крови, будет лишен даже почетного погребения.

[Иер.22:13](#). Горе тому, кто строит дом свой неправдою и горницы свои беззаконием, кто заставляет ближнего своего работать даром и не отдает ему платы его,

Финансовое положение Иоакима было очень стесненное (**[4Цар 23.35](#)**), но тем не менее он любил производить великолепные постройки: в особенности он украшал горницы, т. е. верхние комнаты дворца, где цари обыкновенно проводили все время дня. В этом случае он, очевидно, увлекался примером вавилонского царя (ср. **[Авв 2.9](#)** и сл.).

[Иер.22:14](#). кто говорит: «построю себе дом обширный и горницы просторные», – и прорубает себе окна, и обшивает кедром, и красит красною краскою.

«Прорубает... окно», т. е. делает особенно широкие окна, что стоило не дешево, так как решетки оконные были украшаемы дорогою резьбою. – «Обшивает кедром». Для красы потолок обшивали кедром и красили красною краскою – по египетской моде.

[Иер.22:15](#). Думаешь ли ты быть царем, потому что заключил себя в кедр? отец твой ел и пил, но производил суд и правду, и потому ему было хорошо.

Иоаким полагает необходимым для возвеличения царской власти как

можно больше делать дорогих построек. Между тем сила царской власти заключается вовсе не в том. Но во всяком случае лучше умерять свои личные расходы, как делал это отец Иоакима, Иосия, пользовавшийся поэтому любовью подданных.

[Иер.22:16](#). Он разбирает дело бедного и нищего, и потому ему хорошо было. Не это ли значит знать Меня? говорит Господь.

Самое необходимое для правителя Иудейского царства – знать Иегову, как верховного Царя иудейского народа. Но знает Иегову как должно тот царь, который заботливо относится к бедным и сиротам.

[Иер.22:18](#). Посему так говорит Господь о Иоакиме, сыне Иосии, царе Иудейском: не будут оплакивать его: «увы, брат мой!» и: «увы, сестра!» Не будут оплакивать его: «увы, государь!» и: «увы, его величие!»

«Увы, брат! увы, сестра!» – это крики скорби по случаю смерти простых граждан. «Увы, государь! увы, его величие!» – это вопли при оплакивании царя.

[Иер.22:19](#). Ослиным погребением будет он погребен; вытащат его и бросят далеко за ворота Иерусалима.

Как мертвого осла, без всякого уважения, потащат труп Иоакима когда он умрет. Хотя [4Цар 24.6](#) ничего не говорит о насильственной смерти или о бесчестном погребении Иоакима, однако это место и не исключает возможности этого, потому что та же фраза, какая писателем 4-й кн. Царств употреблена о смерти Иоакима, употреблена ранее о погребении Ахава ([3Цар 22.40](#)). Между тем об этом последнем известно, что псы лизали кровь, струившуюся из его раны ([3Цар 22.38](#)). По этому замечание [4Цар 24.6](#) не может противоречить рассматриваемому месту книги Иеремии. Иоаким, действительно, был погребен в могиле своих отцов – на Сионе, но во время народных волнений его труп мог быть извлечен не любившими его иудеями и подвергнут позору.

[Иер.22:20–30](#). Народ иудейский должен будет скоро горько оплакивать погибель всех, на кого он надеялся. Прежде же всего пророк указывает на то, что уже взят Навуходоносором царь иудейский Иехония и увезен в чужую землю, откуда не воротится более. Из его потомства никто уже не будет царствовать в Иудее.

[Иер.22:20](#). Взойди на Ливан и кричи, и на Васане возвысь голос твой и кричи с Аварима, ибо сокрушены все друзья твои.

Пророк обращается здесь к дочери Сиона, к изменившей Богу Иудее ([Иер 4.31, 3.11](#)), как видно из того, что сказуемые здесь поставлены в женском роде (по евр. тексту). – Ливан, Васанские горы – по местам очень высокие – и горы Аварим, к которым принадлежит и гора Нево, где

скончался Моисей – упоминаются здесь как наиболее возвышенные пункты, с которых можно видеть всю Палестину и даже соседние земли. Увидевши, что «все друзья», т. е. участники иудеев в заговоре против вавилонского царя, разбиты, Иудее остается только горько оплакивать и свою неизбежную печальную судьбу.

[Иер.22:22](#). Всех пастырей твоих унесет ветер, и друзья твои пойдут в плен; и тогда ты будешь постыжен и посрамлен за все злодеяния твои.

Ветры бывают в Палестине иногда так сильны, что поднимают людей на воздух. – «Пастыри» – правители народа.

[Иер.22:23](#). Живущий на Ливане, гнездящийся на кедрах! как жалок будешь ты, когда постигнут тебя муки, как боли женщины в родах!

Выстроив себе кедровые дворцы, царь и его окружающие считали себя в такой безопасности, как живущие на высоких Ливанских горах. – «Живущий» – правильнее: живущая. Речь идет опять о дочери Сиона.

[Иер.22:24](#). Живу Я, сказал Господь: если бы Иехония, сын Иоакима, царь Иудейский, был перстнем на правой руке Моей, то и отсюда Я сорву тебя

Перстень цари и богатые люди никогда не снимали с своего пальца, потому что он служил знаком власти и потому, что он заменял собою печать, которою запечатывали разные важные документы.

[Иер.22:25](#). и отдам тебя в руки ищущих души твоей и в руки тех, которых ты боишься, в руки Навуходоносора, царя Вавилонского, и в руки Халдеев,

Об исполнении всего пророчества об Иехонии см. [4Цар 24:12, 15, 25:27–30](#); [Иер 52.31](#) и сл.

[Иер.22:28](#). «Неужели этот человек, Иехония, есть создание презренное, отверженное? или он – сосуд непотребный? за что они выброшены – он и племя его, и брошены в страну, которой не знали?»

Иехония уже уведен в плен. Неужели это случилось на самом деле?

[Иер.22:29](#). О, земля, земля, земля! слушай слово Господне.

Троекратное обращение к земле, т. е. к народу усиливает внимание слушателей.

[Иер.22:30](#). Так говорит Господь: запишите человека сего лишенным детей, человеком злополучным во дни свои, потому что никто уже из племени его не будет сидеть на престоле Давидовом и владычествовать в Иудее.

Пророк на удивление спрашивающих в 28-м ст. отвечает, что Иехония не только уведен в плен, но и лишен навсегда возможности записать в списки народа своих детей. Но у Иехонии были дети – что же хотел в

рассматриваемом стихе сказать пророк? Записывались в списки ([Ис 4.3](#)) те, кто мог получить наследственный участок в земле обетованной. Теперь для потомков Иехонии их наследственный участок это престол Иудейского царства. Но они никогда уже не займут его. Следов., Иехонию в списки народа можно записать как не имеющего детей-наследников: наследовать им будет нечего.

Особое замечание. Ст. 1–9 сказаны, вероятно, в самом начале правления Иоакима, когда этот царь обнаружил уже свои дурные наклонности. 10–19 ст. относятся явно ко времени Иоакима, когда иудеи оплакивали еще Саллума-Иоахаза, на возвращение которого некоторые еще могли надеяться, 20–30 ст. относятся уже ко времени, когда Иехония был взят в плен.

Глава 23

1–8. Будущий пастырь из дома Давидова. 9–22. Ложные пророки в Иерусалиме. 23–32. Сон и пророчество. 33–40. Неуместность употребления слова «бремя».

[Иер.23:1–8](#). Пророк возвещает горе правителям Иудейского государства за их дурное управление. Но в то время как правители будут нести положенное им наказание, Господь Сам соберет рассеянных иудеев и отдаст их под попечение лучших пастырей-правителей. Говоря определеннее, пророк выясняет, что таким истинным пастырем иудеев и израильтян будет праведный потомок Давида. При нем народ будет вести праведную жизнь и, след., не будет уже наказываем Богом.

[Иер.23:1](#). Горе пастырям, которые губят и разгоняют овец паствы Моей! говорит Господь.

Пастыри – это не только цари, но и поставленные царями правители народа (ср. [Иер 17.20](#); [Иер 21.12](#)). – «Овцы паствы Моей» – пасущееся в моей стране стадо и след., стадо, принадлежащее Иегове (ср. [Иер 13.17](#)).

[Иер.23:3](#). И соберу остаток стада Моего из всех стран, куда Я изгнал их, и возвращу их во дворы их; и будут плодиться и размножаться.

Здесь изгнание иудеев приписывается Богу, тогда как во 2-м ст. сказано, что их разогнали пастыри. Но во 2-м ст. указывается причина суда Божия над иудеями, а в 3-м указывается, что совершителем самого суда был Иегова.

[Иер.23:5](#). Вот, наступают дни, говорит Господь, и восставлю Давиду Отрасль праведную, и воцарится Царь, и будет поступать мудро, и будет производить суд и правду на земле.

«Отрасль праведная». Это имя Мессии уже упоминается у Исаии пророка ([Ис 4:2, 11:1](#)), а у пророка Захарии берется как вполне принятое у иудеев обозначение Его ([Зах 3:8, 6:12, 13](#)). В каком отношении этот Пастырь стоит к другим хорошим пастырям, о которых упомянуто в 4-м ст.? На основании [Иер 22:22, 17:20](#), 21 можно видеть в этих многих пастырях людей, поставленных будущим праведным Пастырем, Его помощников. Праведной названа эта Отрасль потому, что справедливость – первая добродетель правителя-пастыря и ею-то вполне будет обладать Отрасль Давидова.

[Иер.23:6](#). Во дни Его Иуда спасется и Израиль будет жить безопасно; и вот имя Его, которым будут называть Его: «Господь оправдание наше!»

Имя, какое будет дано Отрасли народом, указывает на то, что Мессия дарует столько благ народу избранному, что этот последний тогда исповедает открыто свою благодарность Иегове, Который через Мессию сделал народ Свой вполне праведным и, потому, достойным всяких милостей от Бога. Таким образом благополучие избранного народа, по представлению Иеремии, зависит не от какого-нибудь внешнего учреждения, не от исполнения, напр., обрядового закона, а есть дело единственно благодати Божией. Ясно, что здесь мы имеем пророчество о временах новозаветного оправдания в благодати. – Заметить нужно, что Иеремия употребляет здесь такое наименование Мессии «Иегова есть оправдание наше» – по евр. Иегова есть Zidkenu, вероятно, не без мысли о последнем царе иудейском, которого также звали «оправдание Иеговы» – Zidkijah по-русски: Седекия.

[Иер.23:7](#). Посему, вот наступают дни, говорит Господь, когда уже не будут говорить: «жив Господь, Который вывел сынов Израилевых из земли Египетской»,

[Иер.23:8](#). но: «жив Господь, Который вывел и Который привел племя дома Израилева из земли северной и из всех земель, куда Я изгнал их», и будут жить на земле своей.

Пророк соединяет два момента: избавление от плена вавилонского и пришествие Мессии. Пророкам не были в точности указываемы Духом Божиим сроки событий, имеющих совершиться ([1Пет 1.11](#)).

[Иер.23:9–22](#). Переходя к пророкам, которые также могли быть названы пастырями народа, Иеремия обличает их в том, что они, совместно со священниками, ведут к гибели свой народ. Особенно они виновны в том, что закрывают, глаза народа на угрожающую ему опасность. Впрочем, они и не знают, в чем состоит решение Иеговы относительно иудейского народа. Поэтому нечего бы и слушать этих пророков!

[Иер.23:9](#). О пророках. Сердце мое во мне раздирается, все кости мои сотрясаются; я – как пьяный, как человек, которого одолело вино, ради Господа и ради святых слов Его,

[Иер.23:10](#). потому что земля наполнена прелюбодеями, потому что плачет земля от проклятия; засохли пастбища пустыни, и стремление их – зло, и сила их – неправда,

«Прелюбодей», т. е. изменники по отношению к Иегове (ср. [Иер 5.7](#)).

[Иер.23:14](#). Но в пророках Иерусалима вижу ужасное: они прелюбодествуют и ходят во лжи, поддерживают руки злодеев, чтобы никто не обращался от своего нечестия; все они предо Мною – как Содом, и жители

его – как Гоморра.

«Все они», т. е. жители Иерусалима, как видно из следующего параллельного выражения: «жители его.»

[Иер.23:18](#). Ибо кто стоял в совете Господа и видел и слышал слово Его? Кто внимал слову Его и услышал?

Этот стих лучше перевести так: «кто стоит в совете Иеговы (как, напр., пророк Исаия при своем призвании, см. [Ис 6](#)), тот видит (все) и слышит Его слово. Тот же, кто внимает Его слову, дает услышать и другим (следующее...)». – Затем в 19-м стихе будет указано содержание услышанного от Бога слова.

[Иер.23:19](#). Вот, идет буря Господня с яростью, буря грозная, и падет на главу нечестивых.

[Иер.23:20](#). Гнев Господа не отвратится, доколе Он не совершит и доколе не выполнит намерений сердца Своего; в последующие дни вы ясно уразумеваете это.

Истинный пророк теперь не может предсказывать иудейскому народу ничего радостного, а только одно печальное. – «В последующие дни» – правильнее: когда наступит конец, когда начнет совершаться страшный суд над иудеями, тогда только и поймут близорукие пророки свою оплошность.

[Иер.23:23–32](#). Господь, знающий все, знает и то, как пророки обманывают народ заявлениями о будто бы бывших им во сне откровениях Божиих. Их сны – говорит Иегова – никак не могут сравниться с действительным Божественным откровением. Точно также не хорошо поступают пророки иерусалимские, ложно применяя к настоящему положению вещей древние пророчества истинных пророков.

[Иер.23:23](#). Разве Я – Бог *только* вблизи, говорит Господь, а не Бог и вдали?

[Иер.23:24](#). Может ли человек скрыться в тайное место, где Я не видел бы его? говорит Господь. Не наполняю ли Я небо и землю? говорит Господь.

Бог в настоящее время далек от развращенных иудеев, но тем не менее Он и издали видит ясно все, что делается в Иерусалиме. Он слышит, что там говорят пророки.

[Иер.23:27](#). Думают ли они довести народ Мой до забвения имени Моего посредством снов своих, которые они пересказывают друг другу, как отцы их забыли имя Мое из-за Ваала?

Имя Божие, т. е. истинное откровение Существа Божия. Это откровение дано в законе и словах истинных пророков.

[Иер.23:28](#). Пророк, который видел сон, пусть и рассказывает его как сон; а у которого Мое слово, тот пусть говорит слово Мое верно. Что общего у мякины с чистым зерном? говорит Господь.

Сон далеко не то же, что действительное откровение от Бога, потому что если даже иной сон посылается от Бога, как, напр., Иакову, то с другой стороны люди способны и простые сновидения – игру их собственной фантазии – принять за откровение от Бога.

[Иер.23:29](#). Слово Мое не подобно ли огню, говорит Господь, и не подобно ли молоту, разбивающему скалу?

В настоящее время истинное слово Божие должно дышать гневом и возвещать погибель Иерусалиму.

[Иер.23:30](#). Посему, вот Я – на пророков, говорит Господь, которые крадут слова Мои друг у друга.

[Иер.23:31](#). Вот, Я – на пророков, говорит Господь, которые действуют своим языком, а говорят: «Он сказал».

Ложные пророки Иерусалимские заимствовали, напр., у Исаии утешительные его пророчества (гл. VII и VIII), которые сказаны были совершенно при других обстоятельствах и не имели в виду времени падения царства Иудейского. Другие сами измышляют пророчества, а третьи – свои сны выдают за прямые божественные откровения.

[Иер.23:33–40](#). Пророк осуждает отношение народа к слову истинного пророка. Так как Иеремия принужден был возвещать большею частью горькое будущее народу, то в народе составилось такое мнение о пророке, что он ничего другого кроме тяжкой беды (по евр. massa) и не может возвещать. Поэтому при каждом появлении пророка Иеремии недовольный его пророчествами народ спрашивал его насмешливо, какое новое massa или тяжкую беду (в рус. пер. – бремя) он теперь возвестит? Пророк учит поэтому совсем не употреблять этого старинного обозначения пророчества – massa, а прямо спрашивать: что сказал Господь?

[Иер.23:33](#). Если спросит у тебя народ сей, или пророк, или священник: «какое бремя от Господа?», то скажи им: «какое бремя? Я покину вас, говорит Господь».

«Бремя» – по евр. massa, – от глаг. passa. Евр. слово значит первоначально: изречение, торжественно произносимая речь. Иногда оно означало у древних пророков и речь угрожающую, содержащую нечто тяжелое для слушателей, к которым речь относилась. Отсюда – второе значение слова: бремя, тяжесть. – «Какое бремя?» – правильнее: «вы сами – бремя и Я сброшу вас». Господь подобен человеку, которому наскучило нести слишком тяжелое бремя и Он хочет его бросить. Народ израильский

и был таким бременем для Господа.

Особые замечания. Ст. 1–9 сказаны при царе Седекии, на которого ясный намек сделан в 6-м стихе. Ст. 10–19 – произошли, вероятно, в царствование Иоакима, как видно из упоминания в 10-м ст. о засухе (ср. [Иер 12.4](#) и гл. [Иер 14.1](#)). Дальнейшие увещания, содержащиеся в этой главе, могли быть сказаны во времена Седекии.

Глава 24

1–10. Видение двух корзин со смоквами и объяснение видения.

[Иер.24:1–10](#). Царь Иехония с частью своих подданных был переселен в Вавилон. В это время пророк видел в видении две корзины – одну с хорошими, другую – с негодными смоквами. Господь тут же объяснил пророку, что хорошие смоквы – это переселенные в Вавилон с Иехонией иудеи, потому что там, в плену они обратятся к Богу. Худые же смоквы – это царь Седекия и оставшиеся в Иерусалиме иудеи, а равно иудеи, нашедшие себе убежище в Египте. Этим последним Господь поразит казнями всякого рода и отдаст на посрамление разным народам.

[Иер.24:1](#). Господь показал мне: и вот, две корзины со смоквами поставлены пред храмом Господним, после того, как Навуходоносор, царь Вавилонский, вывел из Иерусалима пленными Иехонию, сына Иоакимова, царя Иудейского, и князей Иудейских с плотниками и кузнецами и привел их в Вавилон:

«Пред храмом». Здесь стояли корзины с плодами, которые посвящались Богу. Священники, конечно, должны были сначала осмотреть плоды, прежде чем внести их в храм, и осмотр этот, конечно, производился во дворе храма. – О переселении Иехонии см. [4Цар 24.14](#) и сл.

[Иер.24:6](#). и обращу на них очи Мои во благо им и возвращу их в землю сию, и устрою их, а не разорю, и насажду их, а не искореню;

Ср. [Иер 1.10](#).

[Иер.24:7](#). и дам им сердце, чтобы знать Меня, что Я Господь, и они будут Моим народом, а Я буду их Богом; ибо они обратятся ко Мне всем сердцем своим.

Избавление переселенцам обещается, конечно, в случае их обращения к Богу, которое в свою очередь совершится под особым действием возрождающей сердца людей божественной благодати. Ср. [Втор 4.29](#) и сл.

[Иер.24:8](#). А о худых смоквах, которых и есть нельзя по негодности их, так говорит Господь: таким Я сделаю Седекию, царя Иудейского, и князей его и прочих Иерусалимлян, остающихся в земле сей и живущих в земле Египетской;

Спасаться в Египте иудеи могли, так как пред падением Иудейского царства они были в дружеских отношениях с египтянами.

Особое замечание. Это видение очевидно относится ко временам Седекии. Позже резкое разграничение обоих классов переселенных

пленников не имело уже никакого смысла и цены, так как впоследствии пленники должны были смешаться между собою.

Глава 25

1–11. Осуждение иудеев и их соседей на 70-тилетнее рабство вавилонянам. 12–29. Суд над Вавилоном и над язычниками вообще. 30–38. Суд над миром.

[Иер.25:1–11](#). В 4-й год правления Иоакима, совпавший с годом воцарения Навуходоносора, одержавшего в этот год (605 г.) решительную победу над египетским царем Нехао при Кархамисе и ставшего, тем самым, властителем всей западной Азии и Сирии с Палестиною, пророк говорил речь, которая содержала в себе взгляд на прошедшее и пророчество о будущем. Он утверждал здесь, что его продолжительная 23-х летняя проповедь, в которой он призывал иудеев к покаянию, осталась без всякого результата. Поэтому теперь Господь поручает рабу Своему Навуходоносору захватить в свои руки Иудею и окружающие ее страны на 70 лет.

[Иер.25:9](#). вот, Я пошлю и возьму все племена северные, говорит Господь, и пошлю к Навуходоносору, царю Вавилонскому, рабу Моему, и приведу их на землю сию и на жителей ее и на все окрестные народы; и совершенно истреблю их и сделаю их ужасом и посмеянием и вечным запустением.

«Племена северные» – см. [Иер 1.15](#). – Рабом Божиим Навуходоносор называется не в том смысле, как, напр., Давид, а просто как орудие божественного гнева.

[Иер.25:10](#). И прекращу у них голос радости и голос веселья, голос жениха и голос невесты, звук жерновов и свет светильника.

По утрам в городах Палестины служанки обыкновенно мололи муку на домашних мельницах – жерновах, издававших при работе ими довольно сильный шум. – Светильники, обыкновенно, постоянно горели в доме, где жили люди.

[Иер.25:11](#). И вся земля эта будет пустынею и ужасом; и народы сии будут служить царю Вавилонскому семьдесят лет.

Пророк точно определяет продолжительность подчинения иудеев вавилонянам. На это назначено Богом 70 лет. Очевидно, пророк считает годы с 605 г., когда Навуходоносор, через победу над фараоном Нехао, до сих пор владевшим Палестиною, стал властителем Иудеи и окружающих ее стран, еще даже не дойдя до них. Окончанием же рабства Иеремия полагает падение Вавилова в 539 г. или лучше, указ Кира, данный в 537 г.

Таким образом всего выходит около 70-ти л. (точно – 68). Число 70 при этом имеет и символический смысл, так как представляет собою результат от умножения 7 на 10, а оба эти числа на языке Св. Писания означают полноту. – Прочие народы, конечно, постепенно были порабощаемы Навуходносором, но пророк не считает нужным точно отмечать время и продолжительность этого порабощения.

[Иер.25:12–23](#). Вавилон, в свою очередь, выпьет также чашу гнева Божия через 70 лет, а потом эта чаша будет поднесена и другим народам. Пророк подробно перечисляет эти народы; начиная с иудеев, он упоминает далее великую южную державу – Египет, а потом маленькие, пограничные с Иудеею государства: Уц, Филистимскую землю, Идумею, затем восточных соседей: Моава и Аммона, потом северо-западное финикийское государство с его колониями, затем жившие на юге и юго-востоке племена арабские, наконец далекие государства – Елам и Мидию и другие северные государства, за которыми наступит очередь и Вавилона. Причиной, по которой Господь заставит все эти народы пить из чаши гнева Его, пророк выставляет то, что даже избранный народ Божий пьет из этой чаши. Как же Господу простить более виновные пред судом Божественной Правды языческие народы!

[Иер.25:20](#). и весь смешанный народ, и всех царей земли Уца, и всех царей земли Филистимской, и Аскалон, и Газу, и Екрон, и остатки Азота,

«Смешанный народ» – эти слова относятся к ст. 19-му и обозначают пришельцев из других стран, напр., финикийян и греков, которые стали селиться в Египте со времени Псамметиха, отца Нехао. – «Уц» – тоже почти что Идумея ([Плач 4.21](#)), но здесь она в политическом отношении представляется как отдельная область. Из филистимских городов не упомянут Геф, который в то время уже лишился своего значения (ср. [Ам 6.2](#); [2Пар 26.6](#)). От Азота же оставались только остатки, потому что Псамметих после 29-ти летней осады взял его и разрушил.

[Иер.25:22](#). и всех царей Тира, и всех царей Сидона, и царей островов, которые за морем,

Под островами можно разуметь не только настоящие острова но и все побережье Средиземного моря, особенно же – финикийские колонии.

[Иер.25:23](#). Дедана, и Фему, и Буза, и всех, стригущих волосы на висках,

Ср. [Ис 21.13](#) и сл.

«Буз» – см. [Иов 32.2](#).

«Стригущие волосы на висках» – см. [Иер 19.25](#).

[Иер.25:24](#). и всех царей Аравии, и всех царей народов разноплемен-

ных, живущих в пустыне,

Под Аравией здесь разумеется не вся страна, теперь обозначаемая этим именем, а часть ее, с востока и юго-востока примыкающая к Палестине.

[Иер.25:25](#). всех царей Зимврии, и всех царей Елама, и всех царей Мидии,

«Зимврии» – это, вероятно, потомки Зимрана, сына Авраамова от Хеттуры ([Быт 25.2](#)). – «Елам» – ср. [Ис 21.2](#). Страна за Тигром, по нижнему его течению. «Мидия» – страна, лежащая по верхнему течению той же реки и также на восточной ее стороне с главными городами: Экбатана и Раги.

[Иер.25:26](#). и всех царей севера, близких друг к другу и дальних, и все царства земные, которые на лице земли, а царь Сесаха выпьет после них.

Царь Сесаха – это, очевидно, царь Вавилона. Очень вероятно предположение, что имя Сесах – переделка имени Babel (Вавилон). У древних писателей иногда употреблялась особая азбука, так называемая *атбаиш*. Тут первую букву алфавита заменяли последнею; вторую – предпоследнею и т. д. Таким образом вместо слова Babel могло получиться у пророка выражение Сесах. Полагают, что так прикровенно обозначил пророк Вавилон в виду того, что идущее здесь пророчество о гибели Вавилона могло бы ободряющим образом подействовать на иудеев, которым не хотелось подчиниться вавилонянам. Другие же говорят, что пророк делал это из нежелания раздражить вавилонского царя, который тогда уже был почти действительным владыкою всей Палестины.

[Иер.25:30–38](#). Возмездие от Бога получают все народы, без изъятия. И возмездие это будет полное. Убитые будут лежать не погребенными на земле от одного ее конца до другого. Вся земля станет пустынею. Таким образом, суд над отдельными народами расширяется на степень суда всеобщего, окончательного, которого он представляет только отдельный акт.

[Иер.25:30](#). Посему прореки на них все слова сии и скажи им: Господь возгремит с высоты и из жилища святыни Своей подаст глас Свой; страшно возгремит на селение Свое; как топчущие в точиле, воскликнет на всех живущих на земле.

Под высоту здесь лучше разуместь высоту небесную, а не высоту Мориа, которую имеет в виду, напр., пророк Амос ([Ам 1.2](#)) или Иоиль ([Иоиль 3.16](#)). Здесь гнев Божий простирается и на Иерусалим, след., и на высоту Мориа.

Особое замечание. Судьба языческих народов, упоминаемых в этой

главе, подобно изображена у Иеремии в гл. XLVI-XLIX и замечания о XXV-й гл. естественнее присоединить к замечаниям о всем отделе XLVI-XLIX гл.

Глава 26

1–6. Изложение содержания храмовой речи Иеремии. 7–19. Преследования, каким подвергся Иеремия за эту речь. 20–24. Смерть пророка Урии.

[Иер.26:1–6](#). Здесь кратко излагается речь, сказанная Иеремиею в начале правления Иоакима на дворе храма Иерусалимского, содержащаяся в [Иер 7.3–15](#) ст. Речь эта возвещала Иерусалиму ту же судьбу, какую испытал Силом; избежать этой судьбы Иерусалим мог бы только в случае искреннего обращения своего к Иегове.

[Иер.26:7–19](#). Священники и пророки с толпою народа возмутились этою речью и хотели казнить Иеремию, но князья, пришедшие на шум, дали высказать Иеремии свои оправдания. Пророк заявил с твердостью, что он послан от Бога, и князья принимая во внимание, что за подобную же речь царь Езекия не стал преследовать пророка Михея, отпустили Иеремию на свободу.

[Иер.26:10](#). Когда услышали об этом князья Иудейские, то пришли из дома царя к дому Господню и сели у входа в новые ворота дома Господня.

«Новые ворота» Господни – как видно из [Иер 36.10](#) вели к внутреннему притвору или к верхнему двору храма.

[Иер.26:18](#). «Михей Морасфитянин пророчествовал во дни Езекии, царя Иудейского, и сказал всему народу Иудейскому: так говорит Господь Саваоф: Сион будет вспахан, как поле, и Иерусалим сделается грудю развалин, и гора дома сего – лесистым холмом.

Речь о разрушении Иерусалима идет в III-й гл. кн. пророка Михея ([Мих 3.12](#)).

[Иер.26:20–24](#). Чтобы показать, как велика была опасность, угрожавшая пророку, здесь сообщается о том, что сказавший подобную же речь другой пророк, Урия, был казнен царем Иоакимом.

[Иер.26:22](#). Но царь Иоаким и в Египет послал людей: Елнафана, сына Ахборова, и других с ним.

Иоаким стоял в хороших отношениях с Египтом и потому фараон выдал ему бежавшего в Египет Урию. – «Елнафан, сын Ахбора» был, вероятно, тесть Иоакима ([4Цар 24.8](#)).

[Иер.26:24](#). Но рука Ахикама, сына Сафанова, была за Иеремию, чтобы не отдавать его в руки народа на убиение».

Ахикам был отец наместника Иудеи, Годолии ([Иер 39.14, 40.5](#)).

Особое замечание. Большинство толкователей полагает, что рассказ, содержащийся в XXVI-й гл., составлен учеником Иеремии, Варухом, почему о пророке Иеремии идет речь в 3-м лице.

Глава 27

1–11. Господь повелевает Иеремии возложить на себя узы и ярмо и послать узы и ярмо к соседним народам. 12–15. Увещание к Седекии, 16–22. и к священникам.

[Иер.27:1–11](#). В правление царя Седекии пророк получил от Господа повеление – возложить узы с ярмом на себя и послать таковые же к государям соседних царств с посланниками этих государей. При этом Сам Господь объясняет и смысл этого символического действия таким образом: Господь, как – Владыка земли, решил отдать под власть Навуходоносора все земли западной Азии. Пусть, поэтому, эти земли добровольно несут на себе возложенное Навуходоносором на них иго, пусть они не верят никаким гадалеям, которые указывают им на возможность сбросить с себя вавилонское иго.

[Иер.27:1](#). В начале царствования Иоакима ^{****}, сына Иосии, царя Иудейского, было слово сие к Иеремии от Господа::

Что здесь необходимо читать имя Седекии вместо имени Иоакима – это ясно видно а) из 3-го ст., где назван именно Седекия, б) из 1 ст. XXVIII-й гл., где сказано, что событие, описываемое в этой главе случилось «в тот же год в начале царствования Седекии» ([Иер.28:1](#)); точное время описываемого события можно определить так, что это было не ранее 4-го года царствования Седекии, потому что едва ли Седекия, поставленный в цари Навуходоносором, тотчас же бы стал злоумышлять против него. На 4-м же году он ездил даже в Вавилон, чтобы доказать свою верность Навуходоносору ([Иер 51.59](#)).

[Иер.27:2](#). так сказал мне Господь: сделай себе узы и ярмо и возложи их себе на выю;

Деревянное ярмо прикреплялось к телу веревками или узлами (ср. [Ис 9.4](#)).

[Иер.27:7](#). И все народы будут служить ему и сыну его и сыну сына его, доколе не придет время и его земле и ему самому; и будут служить ему народы многие и цари великие.

Пророк говорит здесь только о продолжительности вавилонского пленения и едва ли хочет сказать, что престол вавилонский непременно будет переходить от отца к сыну.

[Иер.27:12](#). И Седекии, царю Иудейскому, я говорил всеми сими словами и сказал: подклоните выю свою под ярмо царя Вавилонского и

служите ему и народу его, и будете живы.

[Иер.27:13](#). Зачем умирать тебе и народу твоему от меча, голода и моровой язвы, как изрек Господь о том народе, который не будет служить царю Вавилонскому?

[Иер.27:14](#). И не слушайте слов пророков, которые говорят вам: «не будете служить царю Вавилонскому»; ибо они пророчествуют вам ложь.

[Иер.27:15](#). Я не посылал их, говорит Господь; и они ложно пророчествуют именем Моим, чтоб Я изгнал вас и чтобы вы погибли, – вы и пророки ваши, пророчествующие вам.

То же самое подчинение Навуходоносору Иеремия рекомендует и Седекии, которого сбивали с толку разные пророки, обнадеживавшие его в отношении возможности свергнуть чуждое иго.

[Иер.27:16–22](#).

Наконец, священникам и народу пророк также советует не верить пророкам, которые обещают, что сосуды, взятые из храма Навуходоносором, скоро будут возвращены в Иерусалим. Лучше бы эти пророки, если они действительно близки Богу, молились бы о том, чтобы и остающиеся сосуды не были также унесены в Вавилон, потому что на самом деле Бог обещает отнять и их у иудеев.

Глава 28

1–11. Предсказание и символическое действие, совершенное пророком Ананией. 12–17. Ответ Иеремии на это предсказание.

[Иер.28:1–11](#). В противоположность Иеремии, утверждавшему, что плен вавилонский продолжится 70 лет, некто Анания из Гаваона стал говорить, что ему будто бы открыто Богом другое, именно, что этот плен продолжится только два года, и что спустя два года из плена вернется даже царь Иехония. Иеремия на это сказал, что Ананию можно будет признать истинным пророком только тогда, когда его пророчество сбудется. Тогда раздраженный Анания разломал то ярмо, какое носил на себе Иеремия.

[Иер.28:1](#). В тот же год, в начале царствования Седекии, царя Иудейского, в четвертый год, в пятый месяц, Анания, сын Азура, пророк из Гаваона, говорил мне в доме Господнем пред глазами священников и всего народа и сказал:

Анания, как происходивший из священнического города Гаваона, вероятно, и сам был священник.

[Иер.28:6](#). и сказал Иеремия пророк: да будет так, да сотворит сие Господь! да исполнит Господь слова твои, какие ты произнес о возвращении из Вавилона сосудов дома Господня и всех пленников на место сие!

Иеремия хочет сказать: «хорошо бы было, если бы твое предсказание на самом деле осуществилось!» Иеремии самому было тяжело предсказывать 70-ти летний плен своему народу.

[Иер.28:8](#). пророки, которые издавна были прежде меня и прежде тебя, предсказывали многим землям и великим царствам войну и бедствие и мор.

Истинность призвания пророка Иеремия здесь доказывает тем, что пророк говорит неприятное слушателям и этим подвергает себя опасности. Значит, уже велико было действие Духа Божия, заставлявшего говорить пророков в таком тоне, если они все-таки говорили! Отсюда можно заключить о том, что они были истинные посланники Божии.

[Иер.28:9](#). Если какой пророк предсказывал мир, то тогда только он признаваем был за пророка, которого истинно послал Господь, когда сбывалось слово того пророка.

Моисей ([Втор 18.22](#)) повелевал только тогда признавать известного человека за пророка, когда какое-либо пророчество его сбудется.

[Иер.28:12–17](#). Иеремия получает от Бога повеление объявить Анании,

что ему придется вместо разломанного деревянного ярма одевать железное. Те народы, которые послушают Ананию и восстанут против Навуходоносора, еще тяжелее пострадают от его руки. Анания же, за свою ложь, должен скоро умереть. Это предсказание об Анании исполнилось в том же году.

[Иер.28:13](#). иди и скажи Анании: так говорит Господь: ты сокрушил ярмо деревянное, и сделаешь вместо него ярмо железное.

Сокрушение ярма Ананией было косвенным призывом к восстанию против Навуходоносора. Вот за это-то восстание Навуходоносор наложит на иудеев и других, им союзных народов, еще более тяжелое иго.

[Иер.28:16](#). Посему так говорит Господь: вот, Я сброшу тебя с лица земли; в этом же году ты умрешь, потому что ты говорил вопреки Господу.

Ложно говоривший от имени Иеговы Анания закономерно обрекается на смерть ([Втор 13.1–5](#)).

Глава 29

1–23. Письмо Иеремии в Вавилон к иудейским пленникам. 24–52. Слова Иеремии, обращенные к Шемаии.

Иер.29:1–23. В письме, которое Иеремия отправил к иудейским пленникам, уведенным вместе с Иехонией, пророк убеждал своих единоплеменников не смотреть на плен как на скоротечное наказание. Нет, им долго придется прожить там. Они должны построить себе прочные дома и разводить сады в областях вавилонских. Для них Вавилон должен быть вторым отечеством, о благе которого они должны молить Бога. Те пророки, которые обольщают пленников надеждою на скорое освобождение, лгут. Верно только то, что Господь именно через 70 лет снова возвратит Свой народ из плена. Даже и оставшиеся в Иерусалиме иудеи, за свое неповиновение Богу, также будут уведены в плен. Что касается ложных пророков – Ахава и Седекии, обольщавших пленников, то они будут казнены Навуходоносором.

Иер.29:2. после того, как вышли из Иерусалима царь Иехония и царица и евнухи, князя Иудеи и Иерусалима, и плотники и кузнецы, – «Евнухи» – здесь это выражение обозначает вообще придворных и разъясняется следующим выражением: князя.

Иер.29:3. через Елеасу, сына Сафанова, и Гемарию, сына Хелкиина, которых Седекия, царь Иудейский, посылал в Вавилон к Навуходоносору, царю Вавилонскому:

Посольство, посланное Седекией в Вавилон, очевидно было одинаковых мыслей с Иеремией, если берет с собою его письмо. И сам царь в это время, очевидно, следовал внушениям Иеремии. Он явно желает поддержать добрые отношения с Навуходоносором.

Иер.29:21. так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев, об Ахаве, сыне Колии, и о Седекии, сыне Маасеи, которые пророчествуют вам именем Моим ложь: вот, Я предам их в руки Навуходоносора, царя Вавилонского, и он умертвит их пред вашими глазами.

Гнев Навуходоносора против ложных пророков очень понятен. Они своими речами предрекали низвержение его власти.

Иер.29:24–32. Некто Шемаия, возмущенный вышеприведенным письмом Иеремии, прислал священникам иерусалимским письмо, в котором советовал главному смотрителю храма заключить Иеремию под стражу. За это пророк возвещает Шемаии тяжелое наказание: после него

не останется потомков.

[Иер.29:29](#). Когда Софония священник прочитал это письмо вслух пророка Иеремии,

Софония, вероятно, был другого мнения об Иеремии, чем Шемаия, и ознакомил пророка с письмом Шемаии.

[Иер.29:32](#). за то, так говорит Господь: вот, Я накажу Шемаию Нехеламитянина и племя его; не будет от него человека, живущего среди народа сего, и не увидит он того добра, которое Я сделаю народу Моему, говорит Господь; ибо он говорил вопреки Господу.

Лишение потомства для иудея было самым тяжелым наказанием.

Особое замечание. Посольство в Вавилон отправлено было Седекией, вероятно, года через два после его воцарения, потому что на 4-м году своего царствования он сам уже ездил в Вавилон, а скоро затем он вошел в коалицию палестинских государств против Вавилона и в это время, конечно, не стал бы посылать означенного выше посольства.

Глава 30

1–24. Основание нового Давидова царства после суда над Иудой и Израилем.

[Иер.30:1–24](#). Пророк видит не только Израиля, но и Иуду уже отведенным в плен после тяжелой борьбы за сохранение своей самостоятельности. Но вот его взору открывается картина светлого будущего, какое предстоит обоим еврейским царствам. На место чуждых властителей евреями будет управлять обетованный им сын Давидов или, как пророк выражается, сам Давид. Господь будет относиться к ним как к Своим чадам и снова образуется настоящее теократическое общество. Но все это явится не прежде, чем над евреями совершатся грозные суды Божии.

[Иер.30:2](#). так говорит Господь, Бог Израилев: напиши себе все слова, которые Я говорил тебе, в книгу.

Пророчество свое пророк должен записывать в книгу, потому что оно касалось и всех евреев живших в плену, к которым Иеремия не мог обратиться лично.

[Иер.30:4](#). И вот те слова, которые сказал Господь об Израиле и Иуде.

[Иер.30:5](#). Так сказал Господь: голос смятения и ужаса слышим мы, а не мира.

Пророк изображает здесь гибель как уже наступившую. Но о какой гибели он здесь говорит? Чью судьбу имеет в виду? Некоторые видят здесь предсказание о гибели Иерусалима, другие – о разрушении Вавилона. Имея в виду подобное место в кн. пророка Исаии ([Ис 13.4](#) и сл.), относящееся прямо к Вавилону, мы и здесь можем видеть пророчество о дне Иеговы, т. е. о великом суде Иеговы над Вавилоном.

[Иер.30:7](#). О, горе! велик тот день, не было подобного ему; это – бедственное время для Иакова, но он будет спасен от него.

Евреям, находящимся в Вавилоне, также придется испытать не мало бедствий при разрушении этого города, но все-таки, в общем, они благополучно выйдут из опасности.

[Иер.30:9](#). но будут служить Господу Богу своему и Давиду, царю своему, которого Я восстановлю им.

Давид, о котором здесь говорит Иеремия, по всей видимости тождественен с праведною Отраслью, о которой идет речь в [Иер 23.5](#) и в [Иер 33.15](#). Так как воцарение этого потомка Давидова, который будет по

блеску своего царствования вторым Давидом, вместе с тем соединяется в представлении пророка с очищением народа и заключением вечного Завета с Богом, то ясно, что пророк собственно имеет здесь в виду Мессию (ср. [Лк 1.32](#)).

[Иер.30:16](#). Но все пожирающие тебя будут пожраны; и все враги твои, все сами пойдут в плен, и опустошители твои будут опустошены, и всех грабителей твоих предам грабежу.

Ср. [Иер 2.3](#). Народы, враждовавшие с Израилем и причинявшие ему вред должны быть наказаны, потому что Израиль сам не делал им вреда.

[Иер.30:21](#). И будет вождь его из него самого, и владыка его произойдет из среды его; и Я приближу его, и он приступит ко Мне; ибо кто отважится сам собою приблизиться ко Мне? говорит Господь.

Приближение к Богу царя будет такое же, какое имели священники ([Чис 16.5](#)), или же великий посредник между Богом и народом, Моисей ([Исх 24.2](#)). Царь отважится на это, т. е. он будет чувствовать себя вполне достойным чрезвычайной близости к Богу. Очевидно, Иеремия говорит здесь о Мессии ([Евр 9.11–12](#)).

Особые замечания. В настоящем отделе своей книги Иеремия выставляет три положения: 1) Израиль в конце концов обратится к Иегове; 2) из стран плена и рассеяний он снова будет собран в Палестину и 3) отсюда власть Иеговы прострется на все народы, враждовавшие с евреями. – Эти предсказания, высказываемые и другими пророками (ср. [Ис 9:1–7](#), [11:1–16](#); [Иез 16.53–63](#); [Дан 2.44–45](#); [Ам 9.13–15](#); [Зах 2](#); [Зах. 8:7–8](#); и др.), некоторые толкователи относят не к иудейскому народу, а к христианской Церкви, другие же и самые блага, какие здесь обещает своему народу пророк, понимают символически, видят в них собственно блага духовные, блаженство новой жизни истинно верующих после страшного суда, когда будет существовать новое небо и новая земля.

С таким пониманием пророчества Иереми и др. пророков согласиться нельзя по следующим основаниям: 1) всеми признается, что угрозы, какие со времен Моисея высказывались пророками по отношению к Израилю, относились действительно к евреям и на них исполнились. Было бы, поэтому, крайне непоследовательно не относить к Израилю и те обетования, какие идут вслед за угрозами и какие должны, по убеждению пророков, исполниться непременно. 2) Основным условием для получения будущих благословений является обращение Израиля. Но какой смысл будет иметь это требование, если под Иудою и Израилем разуметь Христианскую Церковь? При том, ведь если под Иудою и Израилем разуметь только избранное общество христиан, включая сюда и

уверовавших иудеев, – а так думать необходимо, потому что христиане только по имени, каких, конечно, в Церкви большинство, не могут получить этих благословений, – то о каком новом обращении этих избранных может идти речь у пророков? Рассматриваемая как целое эта община избранных христиан является уже обращенною... Напротив, еврейский народ в своем целом действительно еще нуждается в обращении на путь истины и, сл., у пророков речь идет именно о нем. 3) У пророков, конечно, из области спасения не изгоняются и язычники, но в то же время делается ясное различие между Израилем и язычниками. Это различие будет уничтожено, если в пророчествах, предвозвещающих будущее возвеличение Израиля, видеть отношение и к иудеям и к язычникам в совершенно равной мере.

Итак, вполне согласно с духом пророчеств, видеть здесь указание на будущее обращение всего Израиля, причем Израиль займет средоточный пункт в Церкви Христовой (ср. [Рим 11.15, 25](#)). – Точно также нельзя истолковывать пророчества о благах ожидающих Израиля в чисто спиритуалистическом смысле и понимать их как блага будущей, небесной жизни. Ведь Иеремия, как и другие пророки, знают и эти последние блага, говорят о них, но это не мешает им говорить еще особливо и о благах материальных, которые, очевидно, они понимают в прямом, буквальном смысле (ср. [Иез 36:25–27, 29, 33, 37](#)).

Обо всем отделе XXX-XXXIII гл. см. замечания после XXXIII-й главы.

Глава 31

1–26. Восстановление Израиля в своей стране после плена. 27–37. Новый Завет. 38–40. Восстановление Иерусалима.

[Иер.31:1–26](#). Здесь продолжаютс я обетования «всем племенам Израилевым», но на первый план выступает собственно Израильское, 10-ти коленное царство. Господь снова соберет в Израильской земле уведенных из нее обитателей и они с покаянными слезами и горячими молитвами снова обратятся к своему Богу. Начнется в земле Израильской время радости, и теперь уже родоначальница Иосифова колена, Рахиль, должна утешиться предстоящим возвращением ее чад из плена. Израиль, с своей стороны, не должен откладывать свое обращение к Богу.

[Иер.31:2](#). Так говорит Господь: народ, уцелевший от меча, нашел милость в пустыне; иду успокоить Израиля.

«Народ, уцелевший от меча» – это пленники, взятые Ассирийским царем в Израильском царстве в отведенные в Ассирию. Они уцелели от избиения, какое совершалось при взятии городов Израильского царства Ассирийцами. – «Нашел» – прошедшее пророческое вместо будущего, и лучше перевести здесь: – найдет. – «В пустыне» – т. е. в стране пленения, которая представляла для израильтян столько же опасностей, сколько и пустыня. – «Иду» – правильное с евр.: дойду или пойдем! Успокоить, т. е. вывести из плена и ввести в Израильскую землю.

[Иер.31:3](#). Издали явился мне Господь и сказал: любовью вечною Я возлюбил тебя и потому простер к тебе благоволение.

«Издали» (т. е. из Иерусалима) явился мне Господь – это слова плененного народа Израильского. – «Любовию...» – это слова Бога, которые объясняют, почему Господь снова является заступником Израиля.

[Иер.31:4](#). Я снова устрою тебя, и ты будешь устроена, дева Израилева, снова будешь украшаться тимпанами твоими и выходить в хороводе веселящихся;

«Устрою» – дам не только внешнее благополучие, но и внутреннюю силу, на которой это благополучие будет твердо установлено. – «Украшаться тимпанами» – букв. надевать тимпаны. Маленькие бубны обыкновенно надевались на пальцы еврейскими женщинами.

[Иер.31:5](#). снова разведешь виноградники на горах Самарии; виноградари, которые будут разводить их, сами будут и пользоваться ими.

Горы Самарии – это вообще горы Ефремовы, названные здесь по

имени столицы Израильского царства. – «Сами будут и пользоваться». По закону Моисея плоды вновь населенной виноградной лозы в первые три года считались нечистыми и в пищу не употреблялись. На 4-й год они приносились в жертву Богу, и только на 5-й уже шли на обыкновенное употребление ([Лев. 19.23–25](#)). Так как в прежнее время неприятели часто опустошали Израильскую землю, то нередко бывало, что посадивший лозу не мог дождаться 5-го года – лозы уничтожались врагами раньше этого срока. Тогда, когда Господь возвратит Израильтян в их землю, подобные печальные явления уже не будут иметь места.

[Иер.31:6](#). Ибо будет день, когда стражи на горе Ефремовой провозгласят: «вставайте, и взойдем на Сион к Господу Богу нашему».

Стражи на высоких пунктах Ефремовых гор, в прежнее время наблюдавшие может быть за тем, чтобы подданные Израильского царства не ходили в Иерусалим на богомолье, теперь сами будут звать своих соотечественников на Сион, откуда им подан будет знак о приближении какого-нибудь праздника.

[Иер.31:7](#). Ибо так говорит Господь: радостно пойте об Иакове и восклицайте пред главою народов: провозглашайте, славьте и говорите: «спаси, Господи, народ твой, остаток Израиля!»

Глава народов – это народ Израильский, снова получивший первенство между всеми нациями (ср. [Иер 2.3](#)). – «Спаси» – правильное, как в слав.: «спас, Ты, Господи».

[Иер.31:8](#). Вот, Я приведу их из страны северной и соберу их с краев земли; слепой и хромой, беременная и родильница вместе с ними, – великий сонм возвратится сюда.

На севере жило большинство пленных евреев из обоих царств (ср. [Иер 3.18](#)).

[Иер.31:9](#). Они пошли со слезами, а Я поведу их с утешением; поведу их близ потоков вод дорогою ровною, на которой не споткнутся; ибо Я – отец Израилю, и Ефрем – первенец Мой.

Израильтяне пойдут (пошли – прошедшее вместо будущего) из плена с радостными слезами. – Первенцом Божиим называется здесь Ефрем, т. е. Израильское царство, потому что Иосиф, отец Ефрема, был достоин одного из прав первородства – двойной части наследства (ср. [1Пар 5.2](#)).

[Иер.31:14](#). И напитая душу священников туком, и народ Мой насытится благами Моими, говорит Господь.

Священники будут иметь хорошие части от благодарственных жертв ([Лев. 7.31–34](#)). Тут разумеется здесь не тот, что получался из внутренностей животного. Такой тук или жировые внутренние части

должно было сжигать на жертвеннике.

[Иер.31:15](#). Так говорит Господь: голос слышен в Раме, вопль и горькое рыдание; Рахиль плачет о детях своих и не хочет утешиться о детях своих, ибо их нет.

Рама – город в Вениаминовом колене, на два часа пути к северу от Иерусалима. Место это высокое; с него открывается вид на далекое пространство. – «Рахиль», – мать Иосифа и Вениамина, является и родоначальницею всего 10-ти коленного царства, которое, по имени её внука, называлось Ефремовым. Она является плачущей в Раме, – местности возвышенной, откуда она обозревает опустевшее царство ее сыновей, – главным образом землю Иосифа, – хотя она погребена была далеко отсюда – около Вифлеема ([Быт 35.19](#)).

[Иер.31:16](#). Так говорит Господь: удержи голос твой от рыдания и глаза твои от слез, ибо есть награда за труд твой, говорит Господь, и возвратятся они из земли неприятельской.

«Награда за труд», т. е. награда за те страдания, которые ты перенесла из-за своих детей. Эта награда – возвращение 10-ти колен в Палестину.

[Иер.31:18](#). Слышу Ефрема плачущего: «Ты наказал меня, и я наказан, как телец неукротимый; обрати меня, и обращусь, ибо Ты Господь Бог мой.

«Обрати меня». – Народ израильский сознает, что своих сил для обращения на истинный путь у него недостаточно.

[Иер.31:19](#). Когда я был обращен, я каялся, и когда был вразумлен, бил себя по бедрам; я был постыжен, я был смущен, потому что нес бесславие юности моей».

«Бил себя по бедрам» – знак глубочайшего раскаяния. – «Бесславие юности», т. е. позор, какой я заслужил прежним своим поведением.

[Иер.31:21](#). Поставь себе путевые знаки, поставь себе столбы, обрати сердце твое на дорогу, на путь, по которому ты шла; возвращайся, дева Израилева, возвращайся в сии города твои.

Израиль несомненно должен вернуться из плена и, поэтому, должен уже определить путь, каким он пойдет домой. Кто должен расставлять указывающие путь камни – не сказано.

[Иер.31:22](#). Долго ли тебе скитаться, отпадшая дочь? Ибо Господь сотворит на земле нечто новое: жена спасет мужа.

«Отпадшая дочь» – ср. [Иер 3.6, 14](#). Так называется царство 10-ти колен, отпавшее от Давидовой династии и вместе от истинной религии. – «На земле», т. е. в царстве Израильском, куда должны вернуться израильтяне. – «Жена спасет мужа». – Точнее: женщина будет охранять мужчину (или, человека сильного). Здесь пророк понимает новую

теократическую общину, слабую по внешности, как слаба женщина, но имеющую в себе достаточно силы для того, чтобы защитить, сохранить страну Израильскую, которая представляется под образом сильного мужа. Это и будет новое, неожиданное, что сотворит Господь. Новая, духовная мощь народа будет основой крепости государства.

[Иер.31:23](#). Так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: впредь, когда Я возвращу плен их, будут говорить на земле Иуды и в городах его сие слово: «да благословит тебя Господь, жилище правды, гора святая!»

Здесь начинается речь о возвращении пленных иудеев. Иудейская семья вся будет как святая гора Сионская – повсюду на ней будет Бог близок к людям.

[Иер.31:24](#). И поселится на ней Иуда и все города его вместе, земледельцы и ходящие со стадами.

Счастливы будут города или горожане, счастливы будут земледельцы и скотоводы.

[Иер.31:26](#). При этом я пробудился и посмотрел, и сон мой был приятен мне.

Заключение речи. Едва ли предшествующее откровение Иеремия получил во сне: он вовсе не был сновидцем ([Иер 23.25](#) и сл.). Вероятно, он хочет здесь сказать, что картина, какую он увидел пред собою в откровении, походила на сладостное сновидение. Отдаленное будущее, которое раскрылось перед ним, подействовало на его душу как укрепляющий сон.

[Иер.31:27–40](#). Господь Бог, доселе посылавший на иудеев в их страну такие ужасные бедствия, теперь будет заботиться непрестанно об умножении населения Иудеи и о благополучии ее обитателей. Проклятие за грехи предков, которое до сих пор тяготеет над иудеями, будет снято с них. Никто не будет страдать за чужие грехи. Но полное и окончательное блаженство для иудеев наступит тогда, когда Господь заключит с ними Новый Завет. Божественный Закон будет тогда начертан не на каменных скрижалях, но неизгладимо утверждён в сердцах людей. Самое же важное отличие этого будущего Завета состоит в том, что тогда народу будет даровано полное прощение грехов. Это все так же несомненно совершится, как несомненно тверд порядок в движении светил небесных. С топографической точностью пророк изображает далее дело восстановления Иерусалима, причем отмечается и то обстоятельство, что в новом Иерусалиме не будет более никакого скверного, нечистого места.

[Иер.31:27](#). Вот, наступают дни, говорит Господь, когда Я засею дом Израилев и дом Иудин семенем человека и семенем скота.

Бог изображается здесь как сеятель, щедрою рукою повсюду разбрасывающий семена жизни.

[Иер.31:29](#). В те дни уже не будут говорить: «отцы ели кислый виноград, а у детей на зубах оскомина»,

Кислые, незрелые виноградные ягоды производят на зубах оскомину. – Смысл поговорки: «Отцы ели...» – тот, что наказание за грехи не всегда падает на самих грешников, но на их потомство, которое, впрочем, страдает не безвольно, а потому что в нем Господь видит те же грехи, что и в предках (ср. [Исх 20:5, 34:7](#)). Есть, таким образом, не только индивидуальный грех, но грех корпоративный – грех семьи, рода, поколения, народа и государства. Такой грех постепенно развивается, как всякий зародыш постепенно до полной зрелости и тогда уже на него падает кара. Так современники Иеремии должны были испытать на себе все ужасные последствия неправильной политики своих предков, которую они доводили сами до конца.

[Иер.31:30](#). но каждый будет умирать за свое собственное беззаконие; кто будет есть кислый виноград, у того на зубах и оскомина будет.

Грехи в далеком будущем не будут представлять собою что-либо корпоративное. Если они и будут совершаться, то только как нечто исключительное и не навлекающее собою ответственности на далекие будущие поколения. В общем, Израиль будет святою общиною, которой отдельные прегрешения, проступки отдельных ее членов не принесут существенного и непоправимого вреда.

[Иер.31:31](#). Вот наступают дни, говорит Господь, когда Я заключу с домом Израиля и с домом Иуды новый завет,

Пророк мыслит Новый Завет как такой, который совпадет с восстановлением дома Иуды и Израиля, что возможно только в далеком будущем. – «Я заключу». Существенный момент библейской идеи Завета заключается в том, что в ней выдвигается на вид не чисто договорное отношение между Богом и человеком, а указывается на инициативу, исходящую от Бога, почему Завет является установлением Божиим.

[Иер.31:32](#). не такой завет, какой Я заключил с отцами их в тот день, когда взял их за руку, чтобы вывести их из земли Египетской; тот завет Мой они нарушили, хотя Я оставался в союзе с ними, говорит Господь.

Господь заключил с евреями Завет при Синае, но уже в день выхода из Египта была совершена Пасха, которую могли совершать, как известно, только находившиеся в Завете с Богом, и, след., евреи были призваны к Завету со дня выхода своего из земли Египетской. – «Я оставался в союзе с ними» – согласнее с контекстом речи будет переводить как LXX: «Я

пренебрег ими», или, точнее: «Я пресыщен ими». В самом деле, если Господь все-таки «оставался в союзе с евреями», то, значит, первый Завет вовсе не было необходимости заменять новым, а между тем далее сказано именно о Новом Завете как о чем-то необходимом для народа израильского.

[Иер.31:33](#). Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом.

«После тех дней», – т. е. после того печального будущего, которое предстоит пережить отверженному Иеговою Израилю. – Первое отличие Нового Завета от Ветхого заключается в том, что на место стоящей пред глазами человека буквы закона, возбуждающей в нем желание противления воле Божией, содержание этой буквы закона войдет в самое внутреннее существо человека и добрые дела будут совершаться самим человеком по собственному побуждению. Вот что значат слова: «вложу закон Мой во внутренность их, и на сердцах их напишу его». – Второе отличие Нового Завета от Ветхого – то, что тогда на самом деле будет существовать единение между Богом и Израилем, которое доселе было известно только по имени, на словах, – «и буду им Богом, а они будут Моим народом».

[Иер.31:34](#). И уже не будут учить друг друга, брат брата, и говорить: «познайте Господа», ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь, потому что Я прощу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более.

Третье отличие Нового Завета – то, что тогда не потребуются постоянных напоминаний со стороны священников и пророков о необходимости познавать Господа и Его святую волю, как это требовалось в ветхозаветное время. Тогда все будут знать Господа и стремиться исполнять Его волю (ср. [Ис 54.13](#); [Ин 6.45](#); [1Ин 2.20, 27](#)). – Четвертое отличие Нового Завета состоит в том, что тогда Господь не будет вспоминать грехов и беззаконий народа, тогда как в Ветхом Завете постоянно приносившиеся за грехи жертвы показывали ясно, что Господь помнит о грехах народа. Но, конечно, это забвение грехов не показывает того, что Божественный Судия только будет закрывать глаза на грехи и преступления народа. Несомненно, пророк здесь имеет в виду искупление, какое будет совершено для всех людей Христом Спасителем и в силу которого все грехи могут находить себе прощение ([1Ин 2.1](#)). Это последнее отличие Нового Завета является и самым существенным, потому что ничто так не сокрушает человека, как сознание своей отчужденности от Бога, производимой его грехами.

[Иер.31:35](#). Так говорит Господь, Который дал солнце для освещения днем, уставы луне и звездам для освещения ночью, Который возмущает море, так что волны его ревут; Господь Саваоф – имя Ему.

[Иер.31:36](#). Если сии уставы перестанут действовать предо Мною, говорит Господь, то и племя Израилево перестанет быть народом предо Мною навсегда.

[Иер.31:37](#). Так говорит Господь: если небо может быть измерено вверху, и основания земли исследованы внизу, то и Я отвергну все племя Израилево за все то, что они делали, говорит Господь.

Этот Новый Завет будет вечен и неизменен, как законы природы установленные Богом. Бог не отвергнет от Себя Израиля – это так же немислимо, как немислимо измерить небо и исследовать основание земли. – «Народом предо Мною», – т. е. Моим избранным народом. – О неизменности обетований Божиих относящихся к Израилю можно читать подробно в брошюре Н. П. Розанова «Будущность еврейского народа при свете Откровения», Москва, 1901 г., с. 1–45.

[Иер.31:38–40](#). Иерусалим, этот центральный пункт жизни иудейства, будет снова восстановлен в своем прежнем виде и размерах ([Зах. 14.10](#)). Те места на южной и восточной окраинах Иерусалима, которые доселе считались нечистыми и служили местом для выкидывания всяких отбросов будут снова освящены. Люди даже забудут о тех мерзостях, какие некогда совершались на этих местах. Не чего будет опасаться того, что снова возгорится гнев Иеговы на город и, что снова стены и башни его будут отданы на разорение,

[Иер.31:38](#). Вот, наступают дни, говорит Господь, когда город устроен будет во славу Господа от башни Анамеила до ворот угольных,

«Вот наступают дни». Некоторые толкователи (Dachsel, Die Propheten и др.) относят это пророчество о восстановлении Иерусалима и Иудейского государства ко временам, какие переживаем мы, т. е. к концу 19-го и началу 20-го столетия, когда будто бы евреи должны как народ войти в Церковь Христову и обосноваться снова в Палестине. Подобные мнения, которые их авторы пытаются основать на хронологических данных Апокалипсиса (напр., на [Откр 11.2](#)), опровергаются уже самою действительностью, и несомненно возобновление Завета с Израилем – дело весьма еще отдаленного от нас будущего. «Башня Анамеила» (по евр. Хананла) стояла на северо-восточном углу городской стены ([Зах 14.10](#); [Неем 3.1](#)), а угольные ворота – на северо-западе города ([4Цар 14.13](#); [2Пар 26.9](#)). Сперва, таким образом, пророк обозначает северную линию города.

[Иер.31:39](#). и землемерная вервь пойдет далее прямо до холма Гарива и

обойдет Гоаф.

Холм Гарив, как видно из следующего стиха, находился на западной стороне Иерусалима и таким образом пророк обозначает здесь западную линию города, а Гоаф, который стоял при схождении долин Енномовой и Кедронской, южную линию.

[Иер.31:40](#). И вся долина трупов и пепла, и все поле до потока Кедрона, до угла конских ворот к востоку, будет святынею Господа; не разрушится и не распадется вовеки.

«Долина трупов и пепла» – это долина Енномова, к югу за городом, часть которой со времен Иосии царя считалась нечистою ([4Цар 23.10](#)); сюда свозились трупы, найденные на дорогах, и пепел от жертв. – Конские ворота находились на юго-восточном углу храмовой площади; они обозначают здесь восточную границу Иерусалима.

Особые замечания. Ев. Матфей говорит, что сказанное Иеремией о плаче Рахили (15-й стих) исполнилось окончательно тогда, когда еврейские женщины в Вифлееме оплакивали своих детей, избитых по повелению Ирода ([Мф 2.17–18](#)). В самом деле, как Рахиль, праматерь Иосифа и Ефрема, плакала об отведении в плен ассирийский ее потомков, где им всем угрожала гибель, так, можно сказать, она сопровождала плачем гибель невинных младенцев вифлеемских во дни Ирода. Плакали женщины вифлеемские, но евангелист, среди воплей их, слышит и плач погребенной около Вифлеема Рахили.

Пророчество о Новом Завете (ст. 31–34) приводит в своем послании к евреям Апостол Павел для того, чтобы показать, что пророк Иеремия еще свидетельствовал, что Ветхий Завет действительно уже изветшал и подлежал отмене ([Евр 8.13](#)). Очевидно, Апостол под Новым Заветом, какой имел заключить с Израилем Бог по Иеремии, разумел евангельский Завет, который со временем, в отдаленном будущем, будет принят всем израильским народом (ср. [Рим 11.25](#)).

Глава 32

1–15. Символическое действие, какое повелел Бог совершить Иеремии – покупка поля в г. Анафофе. 16–25. Молитва пророка о разъяснении смысла этого действия. 26–44. Божественное объяснение.

[Иер.32:1–15](#). В то время, когда халдеи обложили со всех сторон Иерусалим и, когда уже не было сомнения, что они доведут осаду до желанного конца, Иеремия, заключенный в темнице на царском дворе, получил от своего родственника предложение купить участок земли в Анафофе. Пророк, согласно повелению Божию, купил участок и совершил по всей форме купчую запись в знак того, что со временем она понадобится, когда снова в этой земле иудейской возвращенные из плена ее обитатели станут покупать поля и виноградники.

[Иер.32:2](#). Тогда войско царя Вавилонского осаждало Иерусалим, и Иеремия пророк был заключен во дворе стражи, который был при доме царя Иудейского.

Здесь имеется в виду вторичная осада Навуходоносором Иерусалима, после того как он должен был уйти от Иерусалима на короткое время в виду приближения египетских войск. – О заключении Иеремии под стражу см. [Иер 37.12–21](#) ст. – «Двор стражи» – это не темница, а скорее помещение для царской гвардии.

[Иер.32:3](#). Седекия, царь Иудейский, заключил его туда, сказав: «зачем ты пророчествуешь и говоришь: так говорит Господь: вот, Я отдам город сей в руки царя Вавилонского, и он возьмет его;

[Иер.32:4](#). и Седекия, царь Иудейский, не избегнет от рук Халдеев, но непременно предан будет в руки царя Вавилонского, и будет говорить с ним устами к устам, и глаза его увидят глаза его;

[Иер.32:5](#). и он отведет Седекию в Вавилон, где он и будет, доколе не посету его, говорит Господь. Если вы будете воевать с Халдеями, то не будете иметь успеха?»

Здесь кратко сообщается содержание речей пророка о Седекии (ср. [Иер 21.4](#) и сл.; [Иер 34.2](#) и сл.; [Иер 37.17](#)).

[Иер.32:7](#). вот Анамеил, сын Саллума, дяди твоего, идет к тебе сказать: «купи себе поле мое, которое в Анафофе, потому что по праву родства тебе надлежит купить его».

Иеремия, вероятно, был ближайшим родственником Анамеила, и потому этот последний, находившийся, вероятно, в тяжелом материальном

положении, предлагает купить свой участок именно Иеремии, как того требовал закон Моисеев ([Чис 27.8–11](#); [Лев. 25.25](#)). Участок этот, конечно, лежал около стен Анафофа, так как тут обыкновенно левиты имели участки для пастбищ ([Чис 35.2](#)). Если в кн. [Лев. 25.34](#) такие участки запрещено продавать, то запрещение это касалось, вероятно, продажи их евреям из чужого колена.

[Иер.32:9](#). И купил я поле у Анамеила, сына дяди моего, которое в Анафофе, и отвесил ему семь сиклей серебра и десять сребреников;

«Семь сиклей серебра и десять сребреников», т. е. 17 серебряных сиклей – цена низкая (13 р. 50 к. в 1909 г.), но для Иеремии в то время и эта сумма, конечно, была значительна.

[Иер.32:10](#). и записал в книгу и запечатал ее, и пригласил к тому свидетелей и отвесил серебро на весах.

«Запечатал». Пророк запечатывает один из списков купчей записи для отдачи его на сохранение ученику его, Варуху. Другой список остается незапечатанным для того, чтобы всегда была возможность справиться о том, кому принадлежит указанный выше участок.

[Иер.32:14](#). так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: возьми сии записи, эту купчую запись, которая запечатана, и эту запись открытую, и положи их в глиняный сосуд, чтобы они оставались там многие дни.

Запись будет иметь значение, может быть, для потомков Иеремии и Анамеила.

[Иер.32:16–25](#). В своей молитве пророк исповедует веру во всемогущество и справедливость Иеговы. То и другое Иегова обнаружил особенно по отношению к израильскому народу, который Он ранее сильною рукою вывел из Египта, а теперь, за непослушание, подверг всем ужасам осады. Предвидя, что вся страна иудейская назначена Богом на опустошение, пророк спрашивает, для чего же Господь, повелел ему купить участок земли.

[Иер.32:21](#). и вывел народ Твой Израиля из земли Египетской знаменьями и чудесами, и рукою сильною и мышцею простертою, при великом ужасе,

«При великом ужасе», – это тот ужас, какой охватил жившие около Палестины и Египта народы ([Втор 11.25](#)).

[Иер.32:26–44](#). Господь отвечает пророку, что Иерусалим действительно будет взят халдеями, и указывает на причину этого – отступление от Бога и идолослужение. Тем не менее Господь не навсегда отвергает Свой народ. Он снова соберет его из разных стран, по каким тот будет рассеян, и заключит с ним Новый вечный Завет. Тогда-то земельные

участки в Иудее снова будут возвращены их владельцам.

[Иер.32:39](#). И дам им одно сердце и один путь, чтобы боялись Меня во все дни жизни, ко благу своему и благу детей своих после них.

Здесь Господь разъясняет выражение [Иер 31](#)– «напишу (закон) в сердцах их». Он Сам будет вести их путем истинного Богопознания и послушания Богу и только при таком постоянном руководстве божественном возможен будет вечный Завет между Ним и израильским народом.

[Иер.32:44](#). будут покупать поля за серебро и вносить в записи, и запечатывать и приглашать свидетелей – в земле Вениаминовой и в окрестностях Иерусалима, и в городах Иуды и в городах нагорных, и в городах низменных и в городах южных; ибо возвращу плен их, говорит Господь.

О разделении страны Иудейской см. [Иер 17.26](#).

Глава 33

1–13. Восстановление разрушаемого Иерусалима и будущее благополучие иудеев. 14–26. Несомненность божественных обетований о потомке Давида, имеющем воссесть на престоле израильском.

Иер.33:1–13. Пророк получил, находясь во дворе стражи, вторичное откровение о возобновлении Иерусалима, здания которого теперь разрушаются даже его защитниками. Жизнь Израиля и Иуды, возвращенных из плена, потечет так же счастливо, как шла в далекие прежние времена. Народ избранный будет чист пред Богом и, поэтому, будет пользоваться безмятежным благополучием в своей стране.

Иер.33:4. Ибо так говорит Господь, Бог Израилев, о домах города сего и о домах царей Иудейских, которые разрушаются для завалов и для сражения

Иер.33:5. пришедшими воевать с Халдеями, чтобы наполнить дома трупами людей, которых Я поражу во гневе Моем и в ярости Моей, и за все беззакония которых Я сокрыл лице Мое от города сего.

Лучше передать смысл обоих стихов так: ибо так говорил Иегова, Бог Израиля, о домах этого города и о домах царей иудейских, уже разрушенных (пророк уверен, что это будет на самом деле), и об их обитателях, которые спешат к насыпям, возведенным осаждающими, и на рукопашную схватку, чтобы сразиться с халдеями, что приведет только к тому, что они своими трупами насытят мечи халдеев. Я Сам во гневе Своем поражу этих людей.

Иер.33:6. Вот, Я приложу ему пластырь и целебные средства, и уврачую их, и открою им обилие мира и истины,

Тут идет самое откровение Иеговы, к которому предшествующие два стиха были вступлением.

Иер.33:9. И будет для меня *Иерусалим* радостным именем, похвалою и честью пред всеми народами земли, которые услышат о всех благах, какие Я сделаю ему, и изумятся и затрепещут от всех благодеяний и всего благоденствия, которое Я доставлю ему.

«Радостным именем». Самое имя Иерусалима будет радостно вспоминать Иегове (антропоморфизм).

Иер.33:11. опять будет слышен голос радости и голос веселья, голос жениха и голос невесты, голос говорящих: «славьте Господа Саваофа, ибо благ Господь, ибо вовек милость Его», и голос приносящих жертву благо-

дарения в доме Господнем; ибо Я возвращу плененных сей земли в прежнее состояние, говорит Господь.

Из этого стиха ясно, что славословие, встречающееся в [Пс 105:1, 106:1, 117:1, 135:1](#), было известно хорошо иудеям еще до плена и что, следовательно, псалмы уже существовали до плена, чего не хотят допустить некоторые критики.

[Иер.33:13](#). В городах нагорных, в городах низменных и в городах южных, и в земле Вениаминовой, и в окрестностях Иерусалима, и в городах Иуды опять будут проходить стада под рукою считающего, говорит Господь.

Пастухи ежедневно, к вечеру, пред загоном, пересчитывали овец своего стада, пропуская мимо себя каждую овцу и дотрагиваясь до нее своим жезлом.

[Иер.33:14–26](#). Здесь повторяется уже данное ранее ([Иер 23.5](#) и сл.) обетование о праведной отрасли Давида с тем изменением, что здесь сама будущая община истинно верующих носит имя: «Господь оправдание наше» и с указанием на вечность Давидова царства и левитского священства. При этом и семя Давидово и левиты должны чрезвычайно размножиться. В конце Господь снова заверяет в истинности Своего обетования, какое Он дал Давидову потомству и всему Израилю.

[Иер.33:18](#). и у священников-левитов не будет недостатка в муже пред лицем Моим, во все дни возносящем всесожжение и сожигающем приношения и совершающем жертвы.

Пророк Иеремия, как человек ветхозаветный, и Нового Завета не может мыслить иначе как соединенным с разного рода жертвами, которые будут приносимы по прежнему потомками Левия.

[Иер.33:22](#). Как неисчислимо небесное воинство и неизмерим песок морской, так размножу племя Давида, раба Моего, и левитов, служащих Мне.

Умножение до бесчисленного количества потомков Давидовых и левитов не может быть, очевидно, понимаемо в буквальном смысле. Пророк хочет сказать этим, что весь Израиль будет, состоять из царей и священников, как обещал Бог еще Моисею ([Исх. 19](#)). Но кроме того нужно заметить, что и под Израилем в таком случае нужно разуметь не евреев, а всех истинно верующих Нового Завета, которых Христос сделал царями и священниками ([Откр 1.6](#); ср. [1Пет 2.9](#)).

Особые замечания. XXX–XXXIII главы составляют особую группу речей утешительного содержания. XXXII и XXXIII-я главы несомненно, как видно из указания самого пророка, принадлежат ко времени

царствования Седекии. Что касается XXX и XXXI-й глав, то хотя в них и есть некоторое сходство с речами произнесенными в правление Иосии (II-VI гл.), тем не менее тон этих речей существенно различен. Прежде именно пророк считал возможным отвращение гнева Божия покаянием народа, теперь он не находит уже для иудеев возможным избежать суда Божия. – О времени собрания всех этих утешительных речей Иеремии (XXX-XXXIII гл.) можно только делать догадки, и очень вероятно является такая догадка, что это собрание составлялось после взятия Иерусалима; но во всяком случае оно сделано самим же Иеремиею, а не каким-либо лицом, жившим в плену Вавилонском, как предполагают некоторые критики.

Глава 34

1–7. Жребий Седекии. 8–22. Наказание, ожидающее иудеев за то, что они снова взяли рабов, которых сами же отпустили на свободу.

[Иер.34:1–7](#). Пророк возвещает, что Седекия будет взят в плен царем Вавилонским, но умрет своею смертью и удостоится почетного погребения.

[Иер.34:1](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа, когда Навуходоносор, царь Вавилонский, и все войско его и все царства земли, подвластные руке его, и все народы воевали против Иерусалима и против всех городов его:

В какое время сказано это пророчество – решить трудно. Во всяком случае Иеремия в это время был на свободе (ст. 2-й). Это могло иметь место во время первой осады Иерусалима Навуходоносором.

[Иер.34:5](#). ты умрешь в мире, и как для отцов твоих, прежних царей, которые были прежде тебя, сожигали *при погребении благовония*, так сожгут и для тебя и оплачут тебя: «уввы, государь!», ибо Я изрек это слово, говорит Господь.

Не сказано, где умрет Седекия. Но из того, что здесь не приведено обычного выражения: «погребен с отцами своими» можно заключать, что пророк предсказывает Седекии смерть в плену. – О сожжении массы благовонных веществ при погребениях царей – см. [2Пар. 16:14, 21:19](#).

[Иер.34:7](#). Между тем войско царя Вавилонского воевало против Иерусалима и против всех городов Иудейских, которые еще оставались, против Лахиса и Азеки; ибо из городов Иудейских сии только оставались, как города укрепленные.

Лахис и Азека – два города, находившиеся к юго-западу от Иерусалима на иудейской низменности. Они только и выдерживали еще осаду вавилонян – прочие города уже были взяты.

[Иер.34:8–22](#). По предложению Седекии, князя и жители Иерусалима отпустили было на волю своих рабов из евреев и евреек, но потом раздумали и опять взяли их себе. За это Господь возвещает им разные бедствия и полное опустошение их страны.

[Иер.34:8](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа после того, как царь Седекия заключил завет со всем народом, бывшим в Иерусалиме, чтобы объявить свободу,

Седекия взял с своих подданных обещание – отпустить на свободу

всех рабов из евреев. Это не стояло ни в каком отношении ни к субботнему, ни к юбилейному году, а просто делом благочестия. Из 21-го стиха видно, что это было сделано в то время, когда вавилонские войска осадили Иерусалим.

[Иер.34:11](#). но после того, раздумавши, стали брать назад рабов и рабынь, которых отпустили на волю, и принудили их быть рабами и рабынями.

«После того», т. е. после того как временно была снята с Иерусалима осада (ст. 21) и евреи стали жалеть о принесенной ими жертве, которая, как им теперь казалось, вовсе не требовалось обстоятельствами, в каких они находились.

[Иер.34:18](#). и отдам преступивших завет Мой и не устоявших в словах завета, который они заключили пред лицом Моим, рассекши тельца надвое и пройдя между рассеченными частями его,

О заключении заветов в древности – см. [Быт. 15](#).

[Иер.34:20](#). отдам их в руки врагов их и в руки ищущих души их, и трупы их будут пищею птицам небесным и зверям земным.

Ср. [Быт 15.11](#). Пророку припоминается, как хищные птицы налетели на рассеченные тела животных при заключении Авраамом завета с Богом. Так и враги теперь, как хищные птицы, будут клевать трупы евреев.

Глава 35

1–11. Послушание рехавитов заветам предков. 12–19. Суд Божий над непослушным Богу Израилем и одобрение рехавитов.

[Иер.35:1–11](#). По повелению Божию, Иеремия предложил нескольким рехавитам выпить вина, но те отказались, ссылаясь на то, что вкушение вина, как равно земледелие и, вообще, оседлая жизнь им строго запрещены их родоначальником, Иоанадавом.

[Иер.35:1](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа во дни Иоакима, сына Иосии, царя Иудейского:

Это было, вероятно, не ранее 4-го года Иоакима, когда уже вавилоняне ворвались в Иудею (ср. [Иер 25.1](#); [4Цар 24.1](#) и сл.).

[Иер.35:2](#). иди в дом Рехавитов и поговори с ними, и приведи их в дом Господень, в одну из комнат, и дай им пить вина.

Рехавиты ([1Цар 2.55](#)) были отраслью дружественных с евреями еще со времен Моисея кенеев. Они были приняты в общество Израильское, но соблюдали свои обычаи и предания. Их родоначальник Иоанадав участвовал вместе с Ииуем в уничтожении служения Ваалу в Израильском царстве ([4Цар 10.15](#) и сл.).

Он дал некоторые правила жизни своему роду, которые, конечно, сам унаследовал от своих предков. Главное правило – вести жизнь номадов, которая представляла большие гарантии против нравственной порчи, чем жизнь в городах. Только в силу необходимости, чтобы спасти свою жизнь от вавилонян, они (вероятно, около 601 г.) вынуждены были укрыться за стенами Иерусалима. Комнаты устроены были в большом числе на переднем дворе храма (притвор). Тут хранились материалы для жертвоприношения, жили должностные лица храма и устраивались трапезы после мирной жертвы.

[Иер.35:4](#). и привел их в дом Господень, в комнату сынов Анана, сына Годолии, человека Божия, которая подле комнаты князей, над комнатою Маасеи, сына Селлумова, стража у входа;

Анан называется человеком Божиим, вероятно, как пророк (ср. [1Цар 2.27](#)). «Сыны» его – вероятно, ученики его.

[Иер.35:12–19](#). Господь повелевает указать иудеям на эту верность рехавитов заветам предков, потому что иудеи никогда не слушались Своего Бога. По чему на иудеев Господь наведет все бедствия, какие предрек им, а рехавитам будет покровительствовать всегда.

[Иер.35:19](#). за то, так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: не отнимется у Ионадава, сына Рехавова, муж, предстоящий пред лицом Моим во все дни.

«Муж, предстоящий пред лицом Моим» – в этих словах можно видеть указание не только на сохранение рода рехавитов, но и на их особую близость к Иегове, какую они сохраняют всегда (ср. [Иер 15.19](#)).

Глава 36

1–8. Написание книги пророчеств Иереминых в 4-й год Иоакима. 9–26. Её уничтожение царем в следующем году. 27–32. Вторичное написание книги и пророчество об Иоакиме и его народе.

[Иер.36:1–8](#). Пророк в 4-й год Иоакима получает от Бога повеление записать все доселе сказанные им пророческие речи для чтения народу. Иеремия диктует свои речи ученику своему, Варуху, и потом повелевает ему прочитать свиток речей в храме, куда по случаю поста собралось очень много народу, и Варух исполняет приказание Иеремии.

[Иер.36:1](#). В четвертый год Иоакима, сына Иосии, царя Иудейского, было такое слово к Иеремии от Господа:

[Иер.36:2](#). возьми себе книжный свиток и напиши в нем все слова, которые Я говорил тебе об Израиле и об Иуде и о всех народах с того дня, как Я начал говорить тебе, от дней Иосии до сего дня;

Иеремия, несомненно, и раньше записывал некоторые свои речи. Но теперь он все эти речи, почти исключительно угрожающего характера, вписывает в одну книгу. Почему это нужно было в настоящее время, – на это можно сказать следующее. Во-первых, многие из речей, сказанных им в течение двух слишком десятилетий, видимо приводили теперь к осуществлению, если уже не осуществились, и это обстоятельство должно было оказать особенно сильное впечатление на тех, для кого речи эти предназначались. Во-вторых, Иеремия сам не мог открыто теперь выступать пред народом (ст. 5) и, таким образом, чтение его речей Варухом должно было заменить собою устную проповедь пророка.

[Иер.36:4](#). И призвал Иеремия Варуха, сына Нирии, и написал Варух в книжный свиток из уст Иеремии все слова Господа, которые Он говорил ему.

Если Иеремия пользуется в настоящий раз услугами Варуха для написания своих речей, то это объясняется не тем, что сам он не умел писать (ср. [Иер 30:2, 32:10](#)), а тем, что, диктуя Варуху свои речи, пророк находился в особенно повышенном настроении, какое не давало возможности заниматься кропотливым трудом писания.

[Иер.36:5](#). И приказал Иеремия Варуху и сказал: я заключен и не могу идти в дом Господень;

«Я заключен». Из 19-го ст. видно, что Иеремия не был заключен в темницу. Этим выражением он хочет сказать только, что ему запрещено

выступать перед народом.

[Иер.36:6](#). Итак иди ты и прочитай написанные тобою в свитке с уст моих слова Господни вслух народа в доме Господнем в день поста, также и вслух всех Иудеев, пришедших из городов своих, прочитай их;

«День поста». Неизвестно, какой это был пост. В те трудные времена иногда назначались экстренные посты или дни покаяния для того, чтобы умилостивить разгневанного Иегову.

[Иер.36:9–26](#). О содержании прочитанного Варухом свитка было тотчас доведено до сведения царских советников. Они сами выслушали пророчество Иеремии и пришли в ужас. Посоветовавши Варуху скрыться вместе с Иеремией, советники доложили о свитке царю, который в свою очередь потребовал его к себе. Когда царю читали свиток, он брал его по частям в руки и сжигал на жаровне, показывая этим презрение к Иеремии, а потом велел схватить Иеремию и Варуха, которые однако, с помощью Божией, успели вовремя скрыться.

[Иер.36:10](#). И прочитал Варух написанные в свитке слова Иеремии в доме Господнем, в комнате Гемарии, сына Сафанова, писца, на верхнем дворе, у входа в новые ворота дома Господня, вслух всего народа.

Писец Гемария, сын прежнего начальника царской канцелярии, Сафана ([4Цар 22.3](#)), брат упомянутого в гл. XXVI ([Иер 26.24](#)) защитника Иеремии, Ахикама. Теперь был на месте Сафана Елисам (ст. 12). – «Новые ворота» – см. [Иер 26.10](#).

[Иер.36:22](#). Царь в то время, в девятом месяце, сидел в зимнем доме, и перед ним горела жаровня.

Жаровни и доселе еще употребляются в Иерусалиме для согревания комнат в зимнее время (девятый месяц соответствует нашему декабрю).

[Иер.36:24](#). И не убоялись, и не разодрали одежд своих ни царь, ни все слуги его, слышавшие все слова сии.

Под слугами здесь разумеются не те писцы, которые убоялись предсказаний Иеремии (16 ст.), а, вероятно, просто придворные.

[Иер.36:26](#). И приказал царь Иерамеилу, сыну царя, и Сераии, сыну Азриилову, и Селемии, сыну Авдиилову, взять Варуха писца и Иеремию пророка; но Господь сокрыл их.

Сын царя – принц из царского дома Давидова, а не сын Иоакима, которому тогда было не более 30-ти лет.

[Иер.36:27–32](#). Иеремия получает от Бога повеление снова написать свои пророчества и возвестить Иоакиму, что за его дерзостное отношение к слову Божию Господь не даст его потомкам сидеть на престоле Давида, а самого царя лишит почетного погребения.

[Иер.36:30](#). за это, так говорит Господь об Иоакиме, царе Иудейском: не будет от него сидящего на престоле Давидовом, и труп его будет брошен на зной дневной и на холод ночной;

Иехония, сын Иоакима, царствовал только три месяца, а потом на престол восшел дядя его, Седекия. – О погребении Иоакима – см. [Иер 22.19](#).

[Иер.36:32](#). И взял Иеремия другой свиток и отдал его Варуху писцу, сыну Нирии, и он написал в нем из уст Иеремии все слова того свитка, который сожег Иоаким, царь Иудейский, на огне; и еще прибавлено к ним много подобных тем слов.

Не только прежние пророчества вписывает Иеремия в новую книгу, а прибавляет к ним еще новые, особенно сказанные позже.

Глава 37

1–10. Пророчество Иеремии о втором нашествии на Иудею халдеев, ушедших было от стен Иерусалима. 11–16. Взятие пророка под стражу. 17–21. Беседа его с царем Седекией.

[Иер.37:1–10](#). В то время когда, благодаря приближению египетского войска, шедшего на помощь иудеям, халдеи должны были временно снять осаду с Иерусалима, Седекия, в надежде, что пророк Иеремия теперь уже не скажет ничего печального для иудеев, посылает к нему послов с просьбою помолиться за иудеев Господу и потом, конечно, сказать им что-нибудь утешительное. Но Иеремия по-прежнему возвестил Иерусалиму гибель от халдеев.

[Иер.37:3](#). Царь Седекия послал Иегухала, сына Селемии, и Софонию, сына Маасеи, священника, к Иеремии пророку сказать: помолись о нас Господу Богу нашему.

Седекия был человек слабохарактерный. Он то следовал советам Иеремии ([Иер 23.14](#) и сл.), то поддавался внушениям своих вельмож, говоривших противоположное тому, что советовал Иеремия ([Иер 38.4](#) и сл.). – «Иегухал» в [Иер 38.1](#) ст. причисляется к князьям. «Софония» – лицо довольно высоко стоявшее среди священников ([Иер 21.1](#)).

[Иер.37:5](#). Между тем войско фараоново выступило из Египта, и Халдеи, осаждавшие Иерусалим, услышав весть о том, отступили от Иерусалима.

Фараон, который здесь упомянут, – это Офра, 4-й властитель 26-й династии. Из кн. Иезекииля видно, что он потерпел поражение при встрече с халдеями ([Иез 30.21](#)).

[Иер.37:11–16](#). В это время, когда для жителей города Иерусалима снова было возможно выходить в окрестные города, Иеремия хотел сходить в свой родной город, Анафоф, вероятно, по каким-нибудь наследственным делам. Но у Вениаминовых ворот он был задержан начальником стражи и, несмотря на все доказательства, какими доказывал свою невинность Иеремия, его взяли в темницу как перебежчика к халдеям, и даже били его.

[Иер.37:12](#). Иеремия пошел из Иерусалима, чтобы уйти в землю Вениаминову, скрываясь оттуда среди народа.

«Скрываясь оттуда» от народа – правильное с евр. «чтобы взять свою наследственную часть у родственников».

[Иер.37:15](#). Князья озлобились на Иеремию и били его, и заключили

его в темницу, в дом Ионафана писца, потому что сделали его темницею.

«Князья озлобились на Иеремию» за его постоянные речи о необходимости сдаться халдеям. Старых, расположенных к Иеремии князей ([Иер 26.3–6](#)), теперь уже не было. – При доме начальника канцелярии было, очевидно, удобное помещение, которое могло служить тюрьмою.

[Иер.37:17–21](#). Когда халдеи снова подошли к Иерусалиму, Седекия призвал к себе тайно Иеремию и спрашивал его о судьбе, ожидающей город. Иеремия снова предвозвестил ему плен и при этом просил царя о более мягком с ним обращении, указывая, что его пророчество о возвращении халдеев оправдалось. Царь тогда поместил его во дворе стражи.

[Иер.37:21](#). И дал повеление царь Седекия, чтобы заключили Иеремию во дворе стражи и давали ему по куску хлеба на день из улицы хлебопеков, доколе не истощился весь хлеб в городе; и так оставался Иеремия во дворе стражи.

Иеремии давали в день по одной небольшой лепешке, что однако, при тогдашней скудости в хлебных запасах, было для пророка благодеянием.

Глава 38

1–13. Покушение на жизнь Иеремии. 14–28. Тайная беседа Иеремии с царем Седекией.

[Иер.38:1–13](#). Хотя Иеремия и нашел себе некоторую милость у царя (гл. XXXI-я), тем не менее, враги его не дремали и стали внушать царю, что пророк, отнимающий своими предсказаниями всякое мужество у защитников Иерусалима, заслуживает смерти. Бесхарактерный царь отдал Иеремию в их распоряжение и они посадили его в яму, где он мог умереть с голоду. Однако из слуг царских нашелся один, именно евнух Авдемелех, который успел убедить царя в необходимости спасти Иеремию от голодной смерти, и Иеремия был извлечен из ямы и опять посажен под стражу на царском дворе.

[Иер.38:1](#). И услышали Сафатия, сын Матфана, и Годолия, сын Пасхора, и Юхал, сын Селемии, и Пасхор, сын Малхии, слова, которые Иеремия произнес ко всему народу, говоря:

«Юхал» – то же, что Иоахал см. [Иер 37.3](#). «Пасхор» – см. [Иер 20.1](#). – Иеремия, вероятно, сидя на царском дворе, имел разговоры с проходящим к царю народом.

[Иер.38:4](#). Тогда князья сказали царю: да будет этот человек предан смерти, потому что он ослабляет руки воинов, которые остаются в этом городе, и руки всего народа, говоря к ним такие слова; ибо этот человек не благоденствия желает народу сему, а бедствия.

Иеремия был виноват с обыкновенной гражданско-государственной точки зрения. Но князья должны были, как верующие в Иегову – Верховного Владыку Израиля, иначе смотреть на «измену» Иеремии. Это, с теократической точки зрения, была не измена, а возвешение воли Божией и указание народу единственного средства ко спасению.

[Иер.38:5](#). И сказал царь Седекия: вот, он в ваших руках, потому что царь ничего не может делать вопреки вам.

Седекия здесь явно высказывает недовольство настойчивостью вельмож, и не может не следовать их совету.

[Иер.38:6](#). Тогда взяли Иеремию и бросили его в яму Малхии, сына царя, которая была во дворе стражи, и опустили Иеремию на веревках; в яме той не было воды, а только грязь, и погрузился Иеремия в грязь.

Сын царя – см. [Иер 36.26](#).

[Иер.38:7](#). И услышал Авдемелех Ефиоплянин, один из евнухов,

находившихся в царском доме, что Иеремию посадили в яму; а царь сидел тогда у ворот Вениаминовых.

«Ефиоплянин». Из иностранцев обыкновенно брались евнухи для царского гарема. Над евреями закон не позволял производить операций оскпления, какой подвергались евнухи ([Втор 23.1](#)).

[Иер.38:14–28](#). Царь снова призывает к себе пророка для беседы, но Иеремиа указывает ему на опасность, которая угрожает ему, если он будет давать совет царю, конечно, в прежнем направлении. Когда царь однако заверяет его, что не предаст его на смерть, что бы пророк ни сказал, Иеремиа снова предлагает ему сдаться халдеям. Царь высказывает боязнь того, что там, в плену, над ним будут смеяться перебежчики-иудеи, но Иеремиа говорит, что, в случае непослушания слову пророка, над царем будут смеяться женщины царского гарема, как над человеком слабохарактерным, поддавшимся неразумным советам вельмож. Царь, однако, не решается последовать совету Иеремиа и отпускает его опять во двор стражи, взяв с него слово – держать в тайне от вельмож свой разговор с царем.

[Иер.38:14](#). Тогда царь Седекия послал и призвал Иеремию пророка к себе, при третьем входе в дом Господень, и сказал царь Иеремиа: я у тебя спрошу нечто; не скрой от меня ничего.

Третий вход в храм неизвестно, где находился. Полагают, что это был особый царский вход из дворца во внешний двор храма.

[Иер.38:22](#). вот, все жены, которые остались в доме царя Иудейского, отведены будут к князьям царя Вавилонского, и скажут они: «тебя обольстили и превозмогли друзья твои; ноги твои погрузились в грязь, и они удалились от тебя».

В гареме осталось только несколько жен царя. Прочие, по стесненности положения, – не хватало в столице тогда даже и хлеба, – могли быть заблаговременно куда-нибудь отправлены из Иерусалима.

[Иер.38:27](#). И пришли все князья к Иеремиа и спрашивали его, и он сказал им согласно со всеми словами, какие царь велел *сказать*, и они молча оставили его, потому что не узнали сказанного царю.

Иеремиа допускает здесь намеренное умолчание об истинном ходе беседы с царем, но делает это не столько в своих видах, сколько для того, чтобы оградить царя от недовольства вельмож.

Глава 39

1–14. Взятие Иерусалима халдеями и освобождение Иеремии из-под стражи. 15–18. Обетование Авдемелеху.

[Иер.39:1–14](#). В одиннадцатом году правления Седекии Иерусалим был взят Навуходоносором; Седекию схватили во время его бегства из города и выкололи ему глаза, предварительно заставив его видеть казнь его сыновей; иудеи почти все, за исключением бедняков, были отведены в Вавилон. Иеремия же нашел себе благоволение в очах царя Вавилонского, который даровал ему свободу.

[Иер.39:1](#). В девятый год Седекии, царя Иудейского, в десятый месяц, пришел Навуходоносор, царь Вавилонский, со всем войском своим к Иерусалиму, и обложили его.

Об осаде Иерусалима см. [Иер 32.1–2](#); [Иер 34.1–7](#) и [4Цар 25](#), где находится почти буквальное повторение нескольких стихов из рассматриваемой главы кн. Иеремии.

[Иер.39:3](#). И вошли в него все князья царя Вавилонского, и расположились в средних воротах, Нергал-Шарецер, Самгар-Нево, Сарсехим, начальник евнухов, Нергал-Шарецер, начальник магов, и все остальные князья царя Вавилонского.

Навуходоносор, как можно заключать из ст. 1-го, сам только открыл действия против Иерусалима, а продолжение их предоставил своим военачальникам. Во время взятия города он находился в г. Риале (в Сирии). Военачальники халдейские, взявши город, рассуждали о дальнейшей судьбе его в средних воротах, которые вероятно вели из среднего города ([4Цар 20.4](#)) в северное предместье и, следовательно, принадлежали старой городской стене. Как место центральное они были удобным пунктом, откуда можно было наблюдать за всем городом, и военачальники здесь, очевидно, имели постоянное место собраний. Из военачальников названы здесь четыре лица с ассирийскими именами: «Нергал-Шарецер» (Нергал: защиты царя!), «Самгар-Нево» (будь милостив, Нево!), «Сарсехим» (значение имени неизвестно) и еще другой «Нергал-Шарецер». Двое из названных обозначены по своим должностям: начальник евнухов (rab saris) и начальник магов (rab mag). Слово mag могло быть измененным ассирийским словом mahhu жрец. Что касается родства этого слова с персидским magi, то об этом нельзя сказать ничего достоверного.

[Иер.39:5](#). Но войско Халдейское погналось за ними; и настигли

Седекию на равнинах Иерихонских; и взяли его и отвели к Навуходоносору, царю Вавилонскому, в Ривлу, в землю Емаф, где он произнес суд над ним.

В Ривле, сирийском городе на берегу р. Оронта, Навуходоносор наблюдал за Сирией и за Финикией.

[Иер.39:10](#). Бедных же из народа, которые ничего не имели, Навузардан, начальник телохранителей, оставил в Иудейской земле и дал им тогда же виноградники и поля.

Бедные из народа были оставлены в Иудее. На них халдеи надеялись, что они будут благодарны халдеям за то, что те наградили их виноградниками и полями.

[Иер.39:11](#). А о Иеремии Навуходоносор, царь Вавилонский, дал такое повеление Навузардану, начальнику телохранителей:

О деятельности Иеремии Навузардану и самому Навуходоносору могло быть известно через перебежчиков-иудеев.

[Иер.39:13](#). И послал Навузардан, начальник телохранителей, и Навузазван, начальник евнухов, и Нергал-Шарецер, начальник магов, и все князья царя Вавилонского

Здесь главою евнухов назван уже не Самгар, а Навузардан (по ассирийски: Nabusezibanni Нево, спаси меня!). Большинство толкователей признает это новое имя вторым именем того же лица, Самгара, и, при том, именем собственным, тогда как слово Самгар признается испорченным ассирийским составным выражением sar mag – начальник магов.

[Иер.39:14](#). послали и взяли Иеремию со двора стражи, и поручили его Годолии, сыну Ахикама, сына Сафанова, отвести его домой. И он остался жить среди народа.

Об Иеремии здесь сказано, что он, получив свободу, остался жить среди своего народа. Между тем в [Иер 40.1](#) ст. он является скованным цепями с другими иудеями в г. Раме. Чтобы примирить оба показания книги, достаточно сделать весьма естественное предположение, что Иеремия, получив свободу, немедленно отправился утешать своих несчастных единоплеменников и вместе с ними закован был в цепи, до вторичного освобождения своего в г. Раме, где он мог быть узнан Годолией, которому он поручен был Навузарданом.

[Иер.39:15](#). К Иеремии, когда он еще содержался во дворе темничном, было слово Господне:

[Иер.39:16](#). иди, скажи Авдемелеху Ефиоплянину: так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: вот, Я исполню слова Мои о городе сем во зло, а не в добро ему, и они сбудутся в тот день перед глазами твоими;

[Иер.39:17](#). но тебя Я избавлю в тот день, говорит Господь, и не будешь предан в руки людей, которых ты боишься.

[Иер.39:18](#). Я избавлю тебя, и ты не падешь от меча, и душа твоя останется у тебя вместо добычи, потому что ты на Меня возложил упование, сказал Господь.

Здесь говорится о награде, какую получил расположенный к Иеремии Авдемелех. Пророк тогда же, по своем освобождении из рук иудейских вельмож, возвестил Авдемелеху, что он спасется во время разрушения Иерусалима.

Глава 40

1–6. Вторичное освобождение Иеремии. 7–16. Наместник Годолия.

[Иер.40:1–6](#). Иеремия получил от Навузардана полную свободу распорядиться своею судьбою. Он мог или идти с своими соотечественниками в Вавилон или остаться с Годолией, наместником, с небольшою общиною иудейскою в Иудее. Иеремия избрал последнее и остался вместе с Годолией в г. Массифе.

[Иер.40:1](#). Слово, которое было к Иеремии от Господа, после того как Навузардан, начальник телохранителей, отпустил его из Рама, где он взял его скованного цепями среди прочих пленных Иерусалимлян и Иудеев, переселяемых в Вавилон.

Надписание, содержащееся в этом стихе, относится собственно только к [Иер 42.4–22](#) и [Иер 43.8–13](#), которые стоят в тесной связи с историческими повествованиями, содержащимися в XL и XLI-й главах. В силу этого и надписание, которому бы следовало быть пред [Иер 42.4](#) ст., отнесено к началу XL-й гл. – Рама была первою остановкою плененных иудеев (город этот в 2-х часах пути к северу от Иерусалима).

[Иер.40:3](#). и навел его Господь и сделал то, что сказал; потому что вы согрешили пред Господом и не слушались гласа Его, за то и постигло вас это.

Навузардан говорит так, как говорил Иеремия, применяясь к его точке зрения. Впрочем, и по своему языческому складу мыслей, он мог верить в еврейского Бога, Которого евреи оскорбили своим непослушанием и Который за это стал помогать халдеям.

[Иер.40:5](#). Когда он еще не отошел, сказал Навузардан: пойдя к Годолии, сыну Ахикама, сына Сафанова, которого царь Вавилонский поставил начальником над городами Иудейскими, и оставайся с ним среди народа; или иди, куда нравится тебе идти. И дал ему начальник телохранителей продовольствие и подарок и отпустил его.

Иеремия, очевидно, сначала не высказал желания оставить своих плененных соотечественников. Но потом, когда он услышал, что и в Иудее еще остается община под управлением иудейского же начальника, он счел лучшим для дела остаться в Иудее, где могла снова возродиться теократическая жизнь.

[Иер.40:6](#). И пришел Иеремия к Годолии, сыну Ахикама, в Массифу, и жил с ним среди народа, остававшегося в стране.

Массифа – в 2-х часах пути к северо-западу от Иерусалима; она была расположена на востоке, господствующей над окружающими местностями.

[Иер.40:7–16](#). Годолия стал вводить хорошие порядки среди оставшихся в Иудее жителей, и около него стали собираться остатки иудейских отрядов, находившимся во время взятия Иерусалима вне этого города, а также те иудеи, какие спасались бегством от халдеев у аммонитян и, вообще, в заиорданских областях. Но благополучию оставшейся иудейской общины скоро пришел конец. Против Годолии был устроен заговор неким Измаилом, о котором Годолии донесли своевременно, но против которого наместник не захотел принять никаких мер.

[Иер.40:8](#). тогда пришли к Годолии в Массифу и Исмаил, сын Нафании, и Иоанан и Ионафан, сыновья Карея, и Сераия, сын Фанасмефа, и сыновья Офи из Нетофафы, и Иезония, сын Махафы, они и дружина их.

Измаил, сын Нафании, как видно из [Иер 41.1](#), был царского рода. Отсюда понятно, почему он восстал против Годолии, человека простого происхождения, на которого он, притом, мог смотреть как на изменника отечеству. – «Нетофаф» – город в Иудее, недалеко от Вифлеема.

[Иер.40:9](#). Годолия, сын Ахикама, сына Сафанова, клялся им и людям их, говоря: не бойтесь служить Халдеям, оставайтесь на земле и служите царю Вавилонскому, и будет вам хорошо;

«Не бойтесь служить халдеям» – правильнее перевести, как у LXX: не опасайтесь служителей (или чиновников) халдейских, которые, конечно, были оставлены в Палестине Навуходоносором.

[Иер.40:10](#). а я останусь в Массифе, чтобы предстательствовать пред лицом Халдеев, которые будут приходить к нам; вы же собирайте вино и летние плоды, и масло и убирайте в сосуды ваши, и живите в городах ваших, которые заняли.

«Собирайте вино». Замечательно, что халдеи не истребляли жатвы и плодов земли Иудейской – то и другое оказалось в целости спустя несколько недель после их удаления из Иудеи. Ассирийцы поступали иначе (ср. [Ис 1.7–9](#)).

[Иер.40:13](#). Между тем Иоанан, сын Карея, и все военные начальники, бывшие в поле, пришли к Годолии в Массифу

«Бывшие в поле», т. е. там и сям скрывавшиеся в стране Иудейской.

[Иер.40:14](#). и сказали ему: знаешь ли ты, что Ваалис, царь сыновей Аммоновых, прислал Исмаила, сына Нафании, чтобы убить тебя? Но Годолия, сын Ахикама, не поверил им.

Царю Аммонитскому было неприятно восстановление порядка в

Иудее, совершившееся Годолиею. Он вероятно имел намерение воспользоваться землею иудейскою и, поэтому, мог внушить Измаилу мысль о необходимости убить Годолию. Царь рассчитывал, что в таком случае халдеи пришлют для отмщения иудеям войско и никого уже из иудеев не оставят в Иудейской земле, которую, быть может, и передадут ему во владение.

Глава 41

1–10. Умерщвление Годолии и новые убийства. 11–13. Бегство Измаила и намерение иудеев удалиться в Египет.

[Иер.41:1–10](#). Измаил коварно умертвил Годолию, а с ним и некоторых иудейских и халдейских, бывших при Годолии, воинов, а потом умертвил семьдесят человек богомольцев из Самарии. Вместе с тем он захватил в свои руки всех, кто оставался в Массифе.

[Иер.41:1](#). И было в седьмой месяц, Исмаил, сын Нафании, сына Елисама из племени царского, и вельможи царя и десять человек с ним пришли к Годолии, сыну Ахикама, в Массифу, и там они ели вместе хлеб в Массифе.

«В седьмой месяц» – следовательно, только 8 месяцев спустя после занятия города, два месяца после его разорения и назначения Годолии наместником. Елисам – вероятно, сын Давида ([2Цар 5.16](#); [1Пар. 3:6, 14:7](#)). Измаил называется его сыном в общем смысле «потомка».

[Иер.41:5](#). пришли из Сихема, Силома и Самарии восемьдесят человек с обритыми бородами и в разодранных одеждах, и изранив себя, с дарами и ливаном в руках для принесения их в дом Господень.

В седьмой месяц справлялся, по закону, праздник Кущей, но евреи из Самарии шли на этот праздник к разрушенному храму не в праздничных одеждах, а в полном трауре (Ср. [Иер 16.6](#) и [Иер 36.24](#)). – Дары – это хлебные приношения, ливан – благовонные курения, которые возможно бывает сжигать у священного места, тогда как для кровавых жертв уже не было алтаря.

[Иер.41:6](#). Исмаил, сын Нафании, вышел из Массифы навстречу им, идя и плача, и, встретившись с ними, сказал им: идите к Годолии, сыну Ахикама.

Измаил своим плачем обманывал богомольцев, как бы выражая сочувствие их покаянному настроению, чтобы приобрести их доверие (у LXX плачущими являются сами богомольцы). Он приглашал их к Годолии, очевидно, обещая им здесь хорошую встречу.

[Иер.41:7](#). И как только они вошли в средину города, Исмаил, сын Нафании, убил их и бросил в ров, он и бывшие с ним люди.

«Ров» – это был искусственный водоем.

[Иер.41:8](#). Но нашлись между ними десять человек, которые сказали Исмаилу: не умерщвляй нас, ибо у нас есть в поле скрытые кладовые с

пшеницею и ячменем, и маслом и медом. И он удержался и не умертвил их с другими братьями их.

«Скрытые кладовые» – это подземные погреба на полях, куда прятались запасы хлеба. Они могли быть недалеко от Массифы.

[Иер.41:9](#). Ров же, куда бросил Исмаил все трупы людей, которых он убил из-за Годолии, был тот самый, который сделал царь Аса, боясь Ваасы, царя Израильского; его наполнил Исмаил, сын Нафании, убитыми.

Гнусность поступка Измаила заключается в том, что он сделал упомянутый водоем нечистым, завалив его трупами. – «Из-за Годолии» – LXX здесь читали правильнее: вместо Godoliah – gadol – великий. Перевести нужно так: «Ров же, куда Исмаил бросил убитых, был великий ров, который» и т. д.

[Иер.41:11–18](#). Когда Иоанан, один из военачальников, собрал около себя достаточное количество иудеев, чтобы сразиться с злодеем Измаилом, этот последний убежал к Аммонитскому царю. Оставшиеся иудеи, из боязни пред халдеями, решили все уйти в Египет, где надеялись остаться в безопасности.

[Иер.41:12](#). взяли всех людей и пошли сразиться с Исмаилом, сыном Нафании, и настигли его у больших вод, в Гаваоне.

«В Гаваоне» (нынешний Эль-Джиб) и теперь еще имеется большой водоем, который в прежнее время получал воду из ближайшего источника (большие воды). Сюда повернул Исмаил, направляясь за Иордан.

[Иер.41:17](#). и пошли, и остановились в селении Химам, близ Вифлеема, чтобы уйти в Египет

«Химам» – место неизвестное. Имя Кимгам (по евр. тексту) встречается, впрочем, во [2Цар 19.38](#) и сл.. Тут назван так сын верного Давиду Верзеллия, который и мог быть награжден особым участком около Вифлеема. Здесь иудеи остановились, чтобы собрать запасы для путешествия в Египет.

[Иер.41:18](#). от Халдеев, ибо они боялись их, потому что Исмаил, сын Нафании, убил Годолию, сына Ахикама, которого царь Вавилонский поставил начальником над странюю.

Оставшиеся после Годолии начальники особенно боялись халдеев, потому что убийца Годолии – Исмаил принадлежал к их обществу и его преступление халдеи могли признать совершенным по тайному уговору всех начальников иудейских.

Глава 42

1–6. Евреи спрашивают Иеремию относительно своего плана. 7–22. Пророк от лица Бога советует им не уходить в Египет.

[Иер.42:1](#). И приступили все военные начальники, и Иоанан, сын Карея, и Иезания, сын Гошаии, и весь народ от малого до большого,

[Иер.42:2](#). и сказали Иеремию пророку: да падет пред лице твое прошение наше, помолись о нас Господу Богу твоему обо всем этом остатке, ибо из многого осталось нас мало, как глаза твои видят нас,

[Иер.42:3](#). чтобы Господь, Бог твой, указал нам путь, по которому нам идти, и то, что нам делать.

[Иер.42:4](#). И сказал им Иеремиа пророк: слышу, помолюсь Господу Богу вашему по словам вашим, и все, что ответит вам Господь, объявлю вам, не скрою от вас ни слова.

[Иер.42:5](#). Они сказали Иеремию: Господь да будет между нами свидетелем верным и истинным в том, что мы точно выполним все то, с чем пришлет тебя к нам Господь Бог Твой:

[Иер.42:6](#). хорошо ли, худо ли то будет, но гласа Господа Бога нашего, к Которому посылаем тебя, послушаемся, чтобы нам было хорошо, когда будем послушны гласу Господа Бога нашего.

Начальники еврейские, перед отправлением в Египет, решают узнать волю Божию и обращаются к пророку Иеремию с просьбою помолиться за них Богу, чтобы Господь сказал им, что делать. При этом они обещают непременно поступить так, как им будет указано Богом.

[Иер.42:7–22](#). Спустя десять дней, Иеремиа сообщает соплеменникам своим полученное им от Бога откровение. Евреи не должны идти в Египет. Пусть они мирно и спокойно живут в Палестине. Халдеи их не тронут. Если же все-таки евреи уйдут, то в Египте они погибнут от меча, голода и моровой язвы.

[Иер.42:10](#). если останетесь на земле сей, то Я устрою вас и не разорю, насажду вас и не искореню, ибо Я сожалею о том бедствии, какое сделал вам.

Здесь мы встречаем пример так называемого антропофатизма. Бог подобно человеку сожалеет о том, что Он причинил евреям. Это имеет тот смысл, что решения правды Божией видоизменяются соответственно поступкам людей. Бог поступил по правде, наказав евреев, но любовь Его к ним уже стремится излечить нанесенные им раны.

[Иер.42:12](#). И явлю к вам милость, и он умилоstitься к вам и возвратит вас в землю вашу.

«Возвратит вас», т. е. даст вам возможность снова вернуться на родину, в свои селения.

[Иер.42:20](#). ибо вы погрешили против себя самих: вы послали меня к Господу Богу нашему сказав: «помолись о нас Господу Богу нашему и все, что скажет Господь Бог наш, объяви нам, и мы сделаем».

Заключение речи Иеремии показывает, что пророк уже предвидел, что евреи не захотят его послушаться. Поэтому, пророк употребляет глаголы в прошедшем времени: вы погрешили, вы не послушали.

Глава 43

1–7. Непослушание иудеев воле Божией. 8–13. Речь Иеремии к иудеям в Египте.

[Иер.43:1–7](#). Оправдывая свое явное непослушание воле Божией, начальники иудеев говорят Иеремии, что он ошибся, что Бог вовсе не говорил ему то, что он сказал иудеям. Поэтому, они ушли в Египет, захвативши с собою Иеремию и Варуха.

[Иер.43:1](#). Когда Иеремия передал всему народу все слова Господа Бога их, все те слова, с которыми Господь, Бог их, послал его к ним,

[Иер.43:2](#). тогда сказал Азария, сын Осаии, и Иоанан, сын Карея, и все дерзкие люди сказали Иеремии: неправду ты говоришь, не посылали тебя Господь Бог наш сказать: «не ходите в Египет, чтобы жить там»;

«Все дерзкие люди». Народ, по-видимому, был на стороне Иеремии, но молчал, и только кучка «дерзких людей», почему-то пользовавшаяся особым влиянием, не хотела признать в пророке, на этот раз, истинного провозвестника божественных решений.

[Иер.43:3](#). а Варух, сын Нирии, возбуждает тебя против нас, чтобы предать нас в руки Халдеев, чтобы они умертвили нас или отвели нас пленными в Вавилон.

Почему именно Варуху, ученику Иеремии, «дерзкие люди» приписывали тут особое участие – неизвестно. Можно предположить, что в виду того уважения, каким пользовался среди евреев тогда Иеремия, начальники еврейские не хотели обвинять самого пророка, а нашли «козла отпущения» в лице Варуха, верного ученика и сотоварища Иеремии.

[Иер.43:6](#). мужей и жен, и детей, и дочерей царя, и всех тех, которых Навузардан, начальник телохранителей, оставил с Годолиею, сыном Ахикама, сына Сафанова, и Иеремию пророка, и Варуха, сына Нирии;

Иеремии и Варуху отдано было, очевидно, строгое приказание – следовать за Иоананом.

[Иер.43:7](#). и пошли в землю Египетскую, ибо не послушали гласа Господня, и дошли до Тафниса.

Тафнис – см. [Иер 2.16](#).

[Иер.43:8–13](#). Чтобы показать, как безрассудно поступили евреи, переселившись в Египет, Иеремия, по повелению Божию, должен совершить символическое действие: закопать несколько камней в мягкой глине у дворца фараона. Этим Иеремия должен был наглядно представить

вторжение могучих халдеев в ослабевшее Египетское царство и полное поражение фараона Навуходоносором.

[Иер.43:9](#). возьми в руки свои большие камни и скрой их в смятой глине при входе в дом фараона в Тафнисе, пред глазами Иудеев,

«Смятая глина». Евр. слово *malat*, здесь поставленное, в позднейшем еврейском языке (после-библейском) означает «мостовую», сделанную из кирпичей. Если допустить, что Иеремия с несколькими представителями своего народа стоял перед дворцом фараона в то время, когда площадь перед дворцом замащивали кирпичами, то очень возможно, что незаметно он мог положить здесь несколько камней вниз под кирпичи.

[Иер.43:10](#). и скажи им: так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: вот, Я пошлю и возьму Навуходоносора, царя Вавилонского, раба Моего, и поставлю престол его на этих камнях, скрытых Мною, и раскинет он над ним великолепный шатер свой

Навуходоносор на этой площади перед дворцом побежденного им фараона раскинет свою великолепную палатку для разбирательства разных дел (ср. [2Цар 19.8](#)).

[Иер.43:12](#). И зажгу огонь в капищах богов Египтян; и он сожжет оные, а их пленит, и оденется в землю Египетскую, как пастух надевает на себя одежду свою, и выйдет оттуда спокойно,

Навуходоносор, от которого евреи чувствовали себя обезопасенными, так легко управится с Египтом, как легко и скоро пастух во время непогоды завертывается в свой кожух.

[Иер.43:13](#). и сокрушит статуи в Бефсамисе, что в земле Египетской, и капища богов Египетских сожжет огнем.

Бефсамис назван здесь египетским в отличие от палестинского города с таким же наименованием. Это – город Он или Илиополь (город солнца), который находился в нижнем Египте и славился своим капищем, посвященным солнцу и высокими обелисками (по-русски неточно: статуи). Между последними особенно известны «иглы Клеопатры», из коих одна теперь находится в г. Александрии, а другая – в Лондоне. На месте, где был он, и доселе еще стоит один древний обелиск.

Что касается исполнения этого пророчества, то ученые критики долгое время утверждали, что нашествия Навуходоносора на Египет не было. Но в последнее время найдены достаточные данные, которые говорят, что такое нашествие имело место в действительности. 1) Одна египетская надпись высокого чиновника при фараоне Офра (по нашему тексту – Вафрий) сообщает о нападении «сирийцев, народа севера, азиатов» на верхний Египет, где они, достигнув до Сиэны (Элефантины),

опустошили храм Хнум, но от перехода через катаракты (водопады) были удержаны фараоном. Так как для пророка Иезекииля ([Иез 29.17](#) и сл.) это представляется делом будущего (573–572 г.), а Офра царствовал до 572–571-го г., то означенное нападение могло быть только около 572-го г. 2) В одной вавилонской надписи, также только недавно ставшей известною, сам Навуходоносор заявляет, что он на 37-й г. своего царствования (568 г.) ходил в Египет, поразил царя (Ама)-су, т. е. Амазиса и взял богатую добычу. Нет ничего невероятного, что он ходил в Египет и раньше, в 572-м г.

Глава 44

1–14. Обличение евреев, живших в Египте, в увлечении идолослужением. 15–19. Возражение пророку. 20–30. Ответ пророка.

Иер.44:1–14. Пророк указывает евреям, жившим в Египте, на запустение их родины как на ясное свидетельство гнева Божия, который обрушился на почитателей чужих богов. Теперь пророку представляется особенно гнусным обращение евреев к тем же обычаям, которые уже повлекли раньше к гибели Иудейское государство. Несомненно, что гнев Божий окончательно уничтожит этот закоренелый в своих пороках род. Пророк особенно упоминает о женщинах иудейских, как наиболее склонных к языческому суеверию.

Иер.44:1. Слово, которое было к Иеремии о всех Иудеях, живущих в земле Египетской, поселившихся в Магдоле и Тафнисе, и в Нофе, и в земле Пафрос:

«Магдол», где, очевидно, существовала очень многочисленная иудейская колония, – это пограничный город на северо-восточной стороне Египта, вблизи проходящего около Пелузиума Нильского канала и не слишком далеко от Средиземного моря. На египетских памятниках, он называется *mak-thai*. Магдол же, упоминаемый в кн. Исход (**Исх 14.2**), нужно искать в более южном направлении. – «Тафнис» и «Ноф» – см. **Иер 2.16**. – «Пафрос» – это верхний Египет, как видно из кн. Исаии (**Ис 11.11**) и из египетских памятников, по которым Фивы значатся главным городом в «стране юга» (*Pa-to-ris*).

Иер.44:15–19. Народ, и в том числе женщины, возражают пророку на его обличения. Напротив, – говорят они, – служение чужим богам и, особенно, царице неба ничего, кроме пользы нам не приносило. Все наши несчастья произошли именно от того, что мы перестали служить богине неба.

Иер.44:15. И отвечали Иеремии все мужья, знавшие, что жены их кадят иным богам, и все жены, стоявшие там в большом множестве, и весь народ, живший в земле Египетской, в Пафросе, и сказали:

Отсюда видно, что пророк держал свою речь пред большим собранием иудеев. Какой повод был для этого собрания – неизвестно. Во всяком случае это не был праздник в честь царицы неба или, вообще, какое-нибудь языческое торжество. Иначе выражение: «знавшие, что жены их кадят иным богам» было бы совершенно неуместно. Но у женщин

иудейских, очевидно, могло быть намерение устроить здесь какое-нибудь, может быть, тайное, торжество в честь богини неба.

[Иер.44:17](#). но непременно будем делать все то, что вышло из уст наших, чтобы кадить богине неба и возливать ей возлияния, как мы делали, мы и отцы наши, цари наши и князья наши, в городах Иудеи и на улицах Иерусалима, потому что тогда мы были сыты и счастливы и беды не видели.

«Богиня неба» или царица неба, к которой обращались с надеждою на исполнение желаний касательно житейского благополучия (напр. разрешения неплодия), была, конечно, богиня луны. – «Что вышло из уст наших» – это выражение, употребляющееся о давании обетов ([Чис. 30.3, 13.](#); [Втор 23.23](#); [Суд. 11.36](#)). – «Кадить» означает сжигать хлебные приношения с частью ладана. – Евреи ссылаются на старинные обычаи, практиковавшиеся до реформы Иосии и сохранявшиеся в народе даже при Иоакиме ([Иер 7.17](#)).

[Иер.44:19](#). И когда мы кадили богине неба и возливали ей возлияния, то разве без ведома мужей наших делали мы ей пирожки с изображением ее и возливали ей возлияния?

Здесь определеннее указывается, что говорили преимущественно женщины. Они, в оправдание свое, ссылаются на своих мужей, которые не препятствовали им служить царице неба.

[Иер.44:20–30](#). В ответ евреям Иеремия торжественно заявляет, что не что другое, – не пренебрежение служением богине неба, – а именно непослушание первой заповеди закона Божия было причиною опустошений их родной страны. Если евреи и теперь хотят упорствовать в своих дурных привычках, то Господь уничтожит окончательно и весь еврейский род, который нашел теперь для себя убежище в Египте: немногие только спасутся в Иудее. Чтобы доказать истинность этого возвещения своего об ожидающей упорствующих евреев гибели, пророк указывает им знамение: скоро должен погибнуть, по-видимому, очень твердо сидящий на престоле, фараон Вафрий или Офра.

[Иер.44:26](#). За то выслушайте слово Господне, все Иудеи, живущие в земле Египетской: вот, Я поклялся великим именем Моим, говорит Господь, что не будет уже на всей земле Египетской произносимо имя Мое устами какого-либо Иудея, говорящего: «жив Господь Бог!»

По-видимому, пророчество Иеремии не исполнилось: в Египте иудеев оставалось очень много и число их еще умножилось впоследствии. Александр В. дал им значительный квартал даже в основанной им Александрии. Вернее всего, по-видимому, полагать, что пророчество Иеремии,

особенно подкрепленное исполнением его предсказания о гибели фараона Офры, возымело благоприятное действие на его слушателей и они постепенно препобедили свои влечения к идолопоклонству. В 1908 г. найдены в Египте остатки храма, посвященного Иегове евреями приблизительно лет за 400 до Р. Х. и это свидетельствует об их обращении к служению Единому Богу.

[Иер.44:30](#). Так говорит Господь: вот, Я отдам фараона Вафрия, царя Египетского, в руки врагов его и в руки ищущих души его, как отдал Седекию, царя Иудейского, в руки Навуходоносора, царя Вавилонского, врага его и искавшего души его.

Фараон Офра, по словам Геродота (II, 169), полагавший, что никакой бог не в состоянии лишить его трона был предан своим зятем Амазисом в руки взбунтовавшегося народа.

Особое замечание. Событие, здесь описанное, принадлежит к очень позднему времени деятельности Иеремии, как видно из того, что евреи являются уже расселившимися по всему Египту. Это было незадолго до падения Офры (около 570 г.). Иеремии было тогда более 70-ти лет.

Глава 45

1–5. Утешение Варуху.

[Иер.45:1–5](#). Если сам Иеремия переживал чувство отчаяния, когда ему приходилось возвещать своим соплеменникам грозные суды Божии, то ничего нет удивительного в том, что более слабый, чем Иеремия, ученик его, Варух, был угнетен при переписывании грозных пророчеств своего учителя. Но Бог через Иеремию утешает Варуха. Во-первых, ему сказано было, что в то время, когда суд Божий касается всей земли Иудейской, он, Варух, не в праве рассчитывать на счастье и благополучие. А потом, во-вторых, Варуху в утешение Бог объявляет, что в наступающее трудное для иудейской земли время жизнь его будет сохранена Богом.

[Иер.45:1](#). Слово, которое пророк Иеремия сказал Варуху, сыну Нирии, когда он написал слова сии из уст Иеремии в книгу, в четвертый год Иоакима, сына Иосии, царя Иудейского:

«В четвертый год Иоакима» уже вполне ясно определилась для Варуха неизбежность гибели Иудейского государства и это сознание произвело тогда же угнетающее впечатление на его душу.

[Иер.45:3](#). ты говоришь: «горе мне! ибо Господь приложил скорбь к болезни моей; я изнемог от вздохов моих, и не нахожу покоя».

Чем более Варух ознакомлялся с содержанием речей Иеремии, тем более он страдал душою.

Особое замечание. Эта глава, по-видимому, довольно незначительного содержания, но она может служить свидетельством того, что Варух играл очень важную роль в записывании пророчеств Иеремии, что он не был простым писцом, который писал под диктовку Иеремии, но и самостоятельно записывал сказанные Иеремиею речи и предал писмени некоторые события из жизни своего великого учителя. Иначе помещение в книге Иеремии особой главы, посвященной Варуху, было бы непонятно.

Глава 46

1–12. Пророчество о поражении египтян при Евфрате. 13–28. Пророчество о завоевании Египта халдеями.

[Иер.46:1–12](#). Пророк обращается с призывом к египетскому войску, стоявшему под предводительством фараона Нехао при г. Кархамисе у Евфрата. Пусть египтяне снаряжаются и готовятся к встрече с врагом – халдеями. Но нет, в их рядах заметно смятение и они бегут, причем гибнут, от врагов ([Иер 17.6](#)). Это же поражение могущественных египтян изображает пророк далее. Войска египетские устремились было вперед как разливающиеся весной воды Нила. Египет собрал все свои силы на борьбу с халдеями, но Господь решил погубить враждебное избранному народу египетское войско, и Египту ничто не может помочь, ничто не защитит его от грозного суда Божия, совершителем которого явится Навуходоносор.

[Иер.46:1](#). Слово Господне, которое было к Иеремии пророку о народах языческих:

Подписание это относится ко всему отделу с XLVI по LI-ую главу, где идут речи о языческих народах.

[Иер.46:2](#). о Египте, о войске фараона Нехао, царя Египетского, которое было при реке Евфрате в Кархемисе, и которое поразил Навуходоносор, царь Вавилонский, в четвертый год Иоакима, сына Иосии, царя Иудейского.

Этот стих служит введением только к 8–12 стихам настоящей главы. Он, конечно, прибавлен к речи 3–12 ст. после поражения египтян при Кархамисе. О Кархамисе см. [Ис. 10.9](#). Египетское войско, кажется, здесь уже долго стояло, быть может, осаждая город, когда Навуходоносор, по поручению своего отца напал на него. Это было, вероятно, в 4-й год Иоакима (605 г. до Р. Х.).

[Иер.46:9](#). Садитесь на коней, и мчитесь, колесницы, и выступайте, сильные Ефиопляне и Ливияне, вооруженные щитом, и Лидяне, держащие луки и натягивающие их;

Вспомогательными войсками у египтян являются ефиопляне, жившие к югу от Египта, ливияне или, точнее, Пут – жители страны при Красном море и, наконец, лидяне или, точнее, Ливияне (лидян в Африке не было), которые жили к западу от Египта.

[Иер.46:10](#). ибо день сей у Господа Бога Саваофа есть день отмщения, чтобы отмстить врагам Его; и меч будет пожирать, и насытится и упьется

кровью их; ибо это Господу Богу Саваофу будет жертвоприношение в земле северной, при реке Евфрате.

Египтяне в то время являлись врагами избранного народа и, след., врагами Иеговы. Недавно они поразили иудейского царя Иосию, а сына его Иоахаза держат в плену.

[Иер.46:11](#). Пойди в Галаад и возьми бальзама, дева, дочь Египта; напрасно ты будешь умножать врачевства, нет для тебя исцеления.

См. объяснение к [Иер 8.22](#) и к [Иер 30.13](#).

[Иер.46:12](#). Услышали народы о посрамлении твоём, и вопль твой наполнил землю; ибо сильный столкнулся с сильным, и оба вместе пали.

Здесь указывается на панику, овладевшую египетским войском, в которой герои или могучие воины стоявшие на колесницах сталкивались друг с другом и падали.

[Иер.46:13–28](#). Здесь содержится другое пророчество о Египте, сказанное, вероятно, в правление фараона Вафрия или Офры. Пророк возвещает, что халдеи проникнут в самую середину Египта, и войска египетские совершенно будут рассеяны (13–19). Если Египет теперь еще кажется могущественным, то это могущество его скоро будет уничтожено. Ничто не спасет Египта – ни боги, ни царь. Однако это унижение Египта будет только временным. После удаления халдеев он снова оживет (20–26). В конце речи (27–28) пророк утешает иудеев, томящихся в плену. Если язычники будут истреблены, то Иаков будет только наказан.

[Иер.46:13](#). Слово, которое сказал Господь пророку Иеремии о нашествии Навуходоносора, царя Вавилонского, чтобы поразить землю Египетскую:

Эта речь, по-видимому, произнесена в Египте. – О походе Навуходоносора в Египет – см. гл. [Иер 43.13](#).

[Иер.46:14](#). возвестите в Египте и дайте знать в Магдоле, и дайте знать в Нофе и Тафнисе; скажите: «становись и готовься, ибо меч пожирал окрестности твои».

«Окрестности твои» – т. е. страны Филистимскую, Иудейскую и др.

[Иер.46:15](#). Отчего сильный твой опрокинут? – Не устоял, потому что Господь погнал его.

«Сильный твой» – по евр. *abireicha* – сильные твои, т. е. кони, запряженные в военные колесницы (ср. [Иер 8.16](#)). Глагол поставлен в евр. тексте, как в русском, в ед. числе, потому что выражение *abireicha* считалось равнозначимым выражению: войско. LXX, очевидно, слово *abir* читали как *Aris*, видя здесь указание на бога египетского.

[Иер.46:16](#). Он умножил падающих, даже падали один на другого и

говорили: «вставай и возвратимся к народу нашему в родную нашу землю от губительного меча».

Бог сильно поражал египетские войска, и наемники, служившие в этих войсках, видя угрожающую им погибель, решились бежать в свои страны.

[Иер.46:17](#). А там кричат: «фараон, царь Египта, смутился; он пропустил условленное время».

Лучше перевести как у LXX: «назовите имя фараону, царю египетскому» «ты шумел много, а время пропустил!» Это, очевидно, насмешка над много думавшим о себе фараоном Офрою.

[Иер.46:18](#). Живу Я, говорит Царь, Которого имя Господь Саваоф: как Фавор среди гор и как Кармил при море, *так верно* придет он.

Только один Иегова всегда удерживает Свое царственное достоинство и Свое великое имя, в противоположность слабому фараону. Он уже несомненно, сделает Свое дело – пришлет в Египет «его», т. е. царя Вавилонского, который и будет здесь господствовать, как высокие горы сев. Палестины, – Фавор и Кармил, – господствуют над лежащими около них местностями.

[Иер.46:19](#). Готовь себе нужное для переселения, дочь – жительница Египта, ибо Ноф будет опустошен, разорен, останется без жителя.

«Нужное для переселения» – напр., посох, мешок. – «Дочь – жительница», – т. е. обитатели Египта (ср. [Иер 4.31](#)).

[Иер.46:20](#). Египет – прекрасная телица; но погибель от севера идет, идет.

«Телица» – корова, здоровая, сильная – символ силы (ср. [Ос 10.11](#)). «Погибель» – по евр. *kegez* – может значить и «слепень». Последнее выражение было бы здесь более подходящим.

[Иер.46:22](#). Голос его несется, как змеиный; они идут с войском, придут на него с топорами, как дровосеки;

Правильнее перевести: «голос Египта теперь похож на слабый шум, какой производит быстро уползающая змея», которую побеспокоили в лесу дровосеки. А прежде, конечно, Египет говорил громко!

[Иер.46:25](#). Господь Саваоф, Бог Израилев, говорит: вот, Я посету Аммона, который в Но, и фараона и Египет, и богов его и царей его, фараона и надеющихся на него;

Аммон из Но – это главный бог верхнего Египта, называемый также по имени города Но-Аммоном ([Наум 3.8](#)). Но-Фивы. – Фараон однажды упомянут как царь, а однажды, очевидно, как бог, за какого он себя почитал.

[Иер.46:26](#). и предам их в руки ищущих души их и в руки Навуходоносора, царя Вавилонского, и в руки рабов его; но после того будет он населен, как в прежние дни, говорит Господь.

«Будет населен», – т. е. самостоятельность Египет утратит только на время.

[Иер.46:27](#). Ты же не бойся, раб мой Иаков, и не страшись, Израиль: ибо вот, Я спасу тебя из далекой страны и семя твое из земли плена их; и возвратится Иаков, и будет жить спокойно и мирно, и никто не будет устрашать его.

[Иер.46:28](#). Не бойся, раб Мой Иаков, говорит Господь: ибо Я с тобою; Я истреблю все народы, к которым Я изгнал тебя, а тебя не истреблю, а только накажу тебя в мере; ненаказанным же не оставлю тебя.

Здесь Иеремия повторяет мысли, высказанные им в [Иер 30.10](#) и сл. Пророк хочет этим повторением возбудить в евреях надежду на будущее спасение. Если гордые египтяне все-таки найдут себе милость у Бога, то смиренные евреи, живущие в чужой земле, имеют большее право рассчитывать на эту милость.

Особые замечания к XLVI, XLVII, XLVIII и XLIX гл. после XLIX-й главы.

Глава 47

1–7. Пророчество о филистимлянах.

[Иер.47:1–7](#). Филистимляне находятся в таком ужасе от вести о врагах, идущих на их землю с севера, что отцы не обращают внимания даже на мольбы детей своих. Вместе с падением крепостей филистимских и финикияне, союзники филистимлян, лишаются своей последней надежды: их города Тир и Сидон также должны подвергнуться ужасам осады. Напрасно гордые филистимляне будут молить о пощаде: меч Божий не остановится дотоле, пока суд Божий над филистимлянами не совершится вполне.

[Иер.47:1](#). Слово Господа, которое было к пророку Иеремии о Филистимлянах, прежде нежели фараон поразил Газу.

Время произнесения пророчества определяется словами: прежде нежели фараон поразил Газу. Это было вскоре после битвы при Мегиддо (608 г.), когда фараон Нехао, направляясь из гавани Акко, следовательно, с севера в Филистимскую землю разрушил Газу, так как Газа составляла как бы ключ к Египту.

Если бы его поход на Месопотамию, который он тогда предпринимал, окончился неудачей, то он все-таки, в таком случае, мог беспрепятственно вернуться по берегу Средиземного моря в Египет.

[Иер.47:2](#). Так говорит Господь: вот, поднимаются воды с севера и сделаются наводняющим потоком, и потопят землю и все, что наполняет ее, город и живущих в нем; тогда возопиют люди, и зарыдают все обитатели страны.

Здесь, как в 3 ст. изображается нашествие вавилонян (ср. [Иер 1:15, 25:9](#)).

[Иер.47:4](#). от того дня, который придет истребить всех Филистимлян, отнять у Тира и Сидона всех остальных помощников, ибо Господь разорит Филистимлян, остаток острова Кафтора.

Остаток острова Кафтора. Так названы филистимляне, потому что значительную часть населения филистимской земли составили пришельцы с острова Кафтора или Крита (см. [Ам 9.7](#)). По другим толкованиям, Кафтором называлась часть побережья Средиземного моря у египетской Дельты (ср. [Иер 25.22](#)).

[Иер.47:5](#). Оплешивела Газа, гибнет Аскалон, остаток долины их.

Плешивость – ср. [Иер 2.16](#) и [Иер 16.6](#). – «Остаток долины их». Здесь

разумеется низменная, менее защищенная часть филистимской земли – именно западная.

Глава 48

1–47. Пророчество о Моаве.

[Иер.48:1–47](#). Пророк следит своим взором за переходом с одного места на другое неприятельских войск, вторгающихся в Моавитскую землю. Неприятель идет с севера – от Есевона и ни один город Моавитский не может устоять пред ним. Моавитяне бегут к югу. В этом опустошении Моавитской страны пророк усматривает праведный суд Божий за высокомерие, с каким Моав относился к избранному народу. Смерть, лишение состояния, плен – вот, что ожидает моавитян. Однако в далеком будущем пророк усматривает восстановление Моавитского государства.

[Иер.48:1](#). О Моаве так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: горе Нево! он опустошен; Кариафаим посрамлен и взят; Мизгав посрамлен и сокрушен.

О Моаве – см. [Ис 15.1](#). – Нева – см. [Ис 15.2](#). – Кариафаим – город, лежавший в 10 римских милях к западу от Медевы. – Мизгав – крепость, вероятно, другое название Кирхареса, главной твердыни Моава ([Ис 15.1](#)).

[Иер.48:2](#). Нет более славы Моава; в Есевоне замышляют против него зло: «пойдем, истребим его из числа народов». И ты, Мадмена, погибнешь; меч следует за тобою.

«Есевон», аммонитский город (см. [Иер 49.3](#)), а прежде – моавитский ([Ис 15:4, 16:8, 9](#)). Отсюда неприятель устремляется на завоевание моавитской страны. – «Мадмена» – вероятно то же, что Медева ([Ис.15.2](#)).

[Иер.48:3](#). Слышен вопль от Оронаима, опустошение и разрушение великое.

«Оронаим» – то же, что Хоронаим у [Ис 15.5](#).

[Иер.48:4](#). Сокрушен Моав; вопль подняли дети его.

«Дети его» – по евр. Zeireiha, но, кажется правильное, согласно с LXX, читать Zoaga – «к Цоару». Моавитяне с криком бегут к г. Цоару, который лежал на юге страны Моавитской (у Исаии – Сигор, [Ис 15.5](#)).

[Иер.48:5](#). На восхождении в Лухит плач за плачем поднимается; и на спуске с Оронаима неприятель слышит вопль о разорении.

См. [Ис 15.5](#).

[Иер.48:6](#). Бегите, спасайте жизнь свою, и будьте подобны обнаженному дереву в пустыне.

См. [Иер 17.6](#).

[Иер.48:7](#). Так как ты надеялся на дела твои и на сокровища твои, то и

ты будешь взят, и Хамос пойдет в плен вместе со своими священниками и своими князьями.

«Хамос» – национальный бог моавитский.

[Иер.48:8](#). И придет опустошитель на всякий город, и город не уцелеет; и погибнет долина, и опустеет равнина, как сказал Господь.

«Как сказал Господь» – устами пророка Исаии, еще раньше Амоса.

[Иер.48:10](#). Проклят, кто дело Господне делает небрежно, и проклят, кто удерживает меч Его от крови!

Проклятие или горе ожидает того, кто будет щадить Моава.

[Иер.48:11](#). Моав от юности своей был в покое, сидел на дрожжах своих и не был переливаем из сосуда с сосуд, и в плен не ходил; оттого оставался в нем вкус его, и запах его не изменялся.

Вино через переливку из сосуда в сосуд теряет свой первоначальный вкус и ароматичность. Моавитяне, которых до сих пор никто не уводил в плен, сохраняли, как нетронутое вино, все свои отличительные свойства.

[Иер.48:13](#). И постыжен будет Моав ради Хамоса, как дом Израилев постыжен был ради Вефиля, надежды своей.

Вефиль был главным святилищем израильского царства ([Ам 3.14](#)).

[Иер.48:18](#). Сойди с высоты величия и седи в жажде, дочь – обительница Дивона, ибо опустошитель Моава придет к тебе и разорит укрепления твои.

«Дивон» – см. ([Ис.15:2](#)).

[Иер.48:19](#). Стань у дороги и смотри, обительница Ароера, спрашивай бегущего и спасающегося: «что сделалось?»

«Ароер» – см. [Ис 17.2](#). Некоторые полагают, что у Ароера, лежавшего на берегу потока Арнона, был удобный переход через эту реку, а потому моавитяне, бежавшие с севера, должны были проходить мимо Ароера.

[Иер.48:20](#). Посрамлен Моав, ибо сокрушен; рыдайте и вопите, объявите в Арноне, что опустошен Моав.

Здесь ответ на вопрос жителей Ароера.

[Иер.48:21](#). И суд пришел на равнины, на Халон и на Иаацу, и на Мофаф,

Халон, Яаца и Мофаф – города равнины Моавитской.

[Иер.48:22](#). и на Дивон и на Невó, и на Бет-Дивлафаим,

[Иер.48:23](#). и на Кариафаим и на Бет-Гамул, и на Бет-Маон,

«Бет-Дивлафаим» – местоположение этого города неизвестно. То же нужно сказать и о «Бет-Гамуле». – «Бет-Маон» – к юго-западу от Медевы.

[Иер.48:24](#). и на Кериоф и на Восор, и на все города земли Моавитской, дальние и ближние.

«Кериоф» – вероятно, тоже, что Ар-Моав, который здесь не упомянут. – «Восор» – город Моавитский, который не нужно смешивать ни с Боцрою идумейскою, ни с Бострою Хауранскою.

[Иер.48:26](#). Напойте его пьяным, ибо он вознесся против Господа; и пусть Моав валяется в блевотине своей, и сам будет посмеянием.

Напоить Моава нужно вином гнева Божия ([Иер 13.13, 25.15](#)).

[Иер.48:27](#). Не был ли в посмеянии у тебя Израиль? разве он между ворами был пойман, что ты, бывало, лишь только заговоришь о нем, качаешь головою?

Если Иегова гневался на Израиля, то Моав не имел, во всяком случае, никакого права издеваться над избранным народом: сам он был несколько не выше его.

[Иер.48:28](#). Оставьте города и живите на скалах, жители Моава, и будьте как голуби, которые делают гнезда во входе в пещеру.

Дикие голуби часто свивают себе гнезда над отвесными скалами, над пропастями. Во входе в пещеру – точнее, «по ту сторону пропасти», которая отделяет их от преследователей.

[Иер.48:29](#). Слыхали мы о гордости Моава, гордости чрезмерной, о его высокомерии и его надменности, и кичливости его и превозношении сердца его.

См. [Ис 16.6](#).

[Иер.48:31](#). Поэтому буду рыдать о Моаве и вопить о всем Моаве; будут вздыхать о мужах Кирхареса.

См. [Ис 16.7](#).

[Иер.48:32](#). Буду плакать о тебе, виноградник Севамский, плачем Иазера; отрасли твои простирались за море, достигали до озера Иазера; опустошитель напал на летние плоды твои и на зрелый виноград.

Свободная передача [Ис 16.8–9](#). «Плачем Иазера» – т. е. как плачу об Иазере. Озеро Иазера – по евр. точнее: море Иазера. Может быть, Иеремия имеет здесь в виду большие пруды – Севамский и Иазерский, которые образовывались рекою Иазер (теперь называемой Сир), впадающей в Иордан, следы коих существуют и теперь.

[Иер.48:33](#). Радость и веселье отнято от Кармила и от земли Моава. Я положу конец вину в точилах; не будут более топтать в них с песнями; крик брани будет, а не крик радости.

Кармил – здесь имя нарицательное: «плодородный холм». Это название Моавитской равнины, отличавшейся своим плодородием.

[Иер.48:34](#). От вопля Есевона до Елеалы и до Иаацы они поднимут голос свой от Сигора до Оронаима, до третьей Эглы, ибо и воды Нимрима

иссякнут.

См. [Ис 15.4–6](#). – «Оронаим» здесь назван третьей Еглою, см. [Ис 15.5](#).

[Иер.48:35](#). Истреблю у Моава, говорит Господь, приносящих жертвы на высотах и кадящих богам его.

См. [Ис 16.12](#).

[Иер.48:36](#). Оттого сердце мое стонет о Моаве, как свирель; о жителях Кирхареса стонет сердце мое, как свирель, ибо богатства, ими приобретенные, погибли:

Свободная передача [Ис 16.11](#) и [Ис 15.7](#).

[Иер.48:38](#). На всех кровлях Моава и на улицах его общий плач, ибо Я сокрушил Моава, как непотребный сосуд, говорит Господь.

Ср. [Ис 15.3](#).

[Иер.48:40](#). ибо так говорит Господь: вот, как орел, налетит он и распрострет крылья свои над Моавом.

«Орел» – царь вавилонский ([Иез 17.3](#)).

[Иер.48:43](#). Ужас и яма и петля – для тебя, житель Моава, сказал Господь.

[Иер.48:44](#). Кто убежит от ужаса, упадет в яму; а кто выйдет из ямы, попадет в петлю, ибо Я наведу на него, на Моава, годину посещения их, говорит Господь.

Ср. [Ис 24.17](#) и сл.

[Иер.48:45](#). Под тенью Есевона остановились бегущие, обессилев; но огонь вышел из Есевона и пламя из среды Сигона, и пожрет бок Моава и темя сыновей мятежных.

Здесь есть сходство с кн. [Чис.21:28–29](#), где идет речь о пламени войны, которое из Есевона (при Сигоне) пожрало Моавитскую страну. То же самое повторится снова: из Есевона придет гибель на Моава (ср. ст. 2). – «Под тению Есевона». Смысл этого трудного выражения и следующих за ним слов лучше всего передать так: спасения моавитяне не найдут. Они подойдут к Есевону, городу крепкому, но этот город уже занят врагами, и отсюда не спасение, а огонь выйдет на Моавитскую землю. Этот город, древнее жилище царя Сигона, изведет из себя пламя (неприятельские войска, которые будут иметь опорный пункт в этом городе) и это пламя сожжет Моава – его бока и темя, т. е. доберется до крайних пунктов земли моавитской и до самых укрепленных и возвышенных ее пунктов. – Сыновья мятежные – название моавитян, которые постоянно готовы были нападать на евреев и производить среди них смятение.

[Иер.48:47](#). Но в последние дни возвращу плен Моава, говорит Господь. Доселе суд на Моава.

«Последние дни» – см. [Иер 23.20](#).

Особое замечание. Чем объяснить близкое сходство многих выражений пророчества о Моаве с пророчествами Исаии ([Ис 15](#) и [Ис 16](#))? Можно полагать, что изречения пророческие о соседних народах, составленные древними пророками, считались у евреев общим национальным достоянием и постоянно повторялись, так что и Иеремия естественно говорил в своем пророчестве этими привычными для слуха иудеев словами Исаии. Точно так же он пользуется, очевидно, и хорошо знакомыми народу изречениями Моисея, Амоса и Софонии. – Что касается исполнения угроз Иеремии, то они осуществились при Навуходоносоре, который в пятом году по разрушении Иерусалима покорил аммонитян и моавитян (Иосиф Флавий Иуд.Древн. 10:9, 7).

Глава 49

1–6. Пророчество об аммонитянах. 7–22. Об Едоме. 23–27. О Дамаске и Сирии вообще. 28–33. Об арабах, 34–39. и об Еламе.

Иер.49:1–6. Аммонитяне заняли незаконно области, принадлежащие колену Гадову, и за это пророк возвещает им разрушение их городов и отведение в плен. Впрочем, плененные аммонитяне со временем будут возвращены в свою страну.

Иер.49:1. О сыновьях Аммоновых так говорит Господь: разве нет сыновей у Израиля? разве нет у него наследника? Почему же Малхом завладел Гадам, и народ его живет в городах его?

Аммонитяне, потомки Лота, жившие к востоку от Иордана, между реками Арноном и Иавоком, были сначала оттеснены из своих владений аморреями, наследниками всех земель которых, по праву завоевания, явились израильтяне, особенно колено Гадово и Рувимово. Но уже во время войны израильтян с сирийцами оттесненные к востоку аммонитяне воспользовались стесненным положением Израиля и напали на его владения, чтобы расширить свои пределы. ([Ам 1.13](#)). Еще более они усилились после того, как жители Израильского царства были уведены в плен Феглафелассаром (Фулом, см. [4Цар 15.29](#)). Когда Израильскому царству был положен конец в 722 г., аммонитяне, конечно, стали еще более смелыми и незначительное число израильтян колена Гадова, оставшееся в своей области, не могло оказать сопротивления захвату их городов аммонитянами. Пророк и говорит, что аммонитяне напрасно так похозяйски распоряжаются за Иорданом: там есть еще израильтяне, не увиденные Ассирийцами в плен, и им, а не аммонитянам, принадлежит право наследовать земли тех израильтян, которые увиденны в плен. – «Малхом» – правильное: Милком – бог аммонитян.

Иер.49:2. Посему вот, наступают дни, говорит Господь, когда в Равве сыновей Аммоновых слышен будет крик брани, и сделается она грудой развалин, и города ее будут сожжены огнем, и овладеет Израиль теми, которые владели им, говорит Господь.

Равва Аммон – главный город Аммонитян, при р. Иавоке.

Иер.49:3. Рыдай, Есевон, ибо опустошен Гай; кричите, дочери Раввы, опояштесь вретисцем, плачьте и скитайтесь по огородам, ибо Малхом пойдет в плен вместе со священниками и князьями своими.

«Гай» – город за Иорданом, к северу от Есевона. «Дочери Раввы» –

маленькие аммонитские города, зависевшие от Раввы. – «Скитайтесь по огородам», т. е. вам негде будет жить – города будут разрушены. По другому чтению: «поражайте себя нарезками».

[Иер.49:4](#). Что хвалишься долинами? Потечет долина твоя кровью, вероломная дочь, надеющаяся на сокровища свои, *говорящая*: «кто придет ко мне?»»

Долины в земле аммонитян были очень плодородны.

Пророчество это изречено в то же время, как и пророчество на моавитян, т. е. около 4-го года Иоакима, так как здесь еще не упоминается о Навуходоносоре. Об исполнении пророчества см. Особое замечание к XLVIII-й гл.

[Иер.49:7–22](#). Едомитяне, несмотря на то, что в их среде были славные мудрецы, не избегнут гибели и им угрожает судьба Содомы и Гоморры.

[Иер.49:7](#). О Едоме так говорит Господь Саваоф: разве нет более мудрости в Фемане? *разве* не стало совета у разумных? *разве* оскудела мудрость их?

«Об Едоме» см. [Ис 21.11](#). Пророчество Иеремии об Едоме часто до буквальности повторяет собою пророчество Авдия об этом народе. Ср. [Иер 49.7](#) и [Авд 1.8](#) ст.; [Иер 49.9](#) и [Авд 1.5](#); [Иер 49.14](#) и [Авд 1.1](#); [Иер 49.15](#) и [Авд 1.2](#); [Иер 49.16](#) и [Авд 1.3](#). – Жители Фемана, едомской области, известны были своею мудростью ([Иов 2.11](#)). Но их мудрость как бы совсем исчезла в виду надвигающейся на их страну опасности.

[Иер.49:8](#). Бегите, обратив тыл, скрывайтесь в пещерах, жители Дедана, ибо гибель Исава Я наведу на него, – время посещения Моего.

«Дедан» – соседи едомлян, занимавшиеся торговлею ([Иер 25.23](#)). –«В пещерах» Палестины, очень длинных и малодоступных, жители ее нередко спасались при нашествии неприятелей.

[Иер.49:9](#). Если бы обиратели винограда пришли к тебе, то верно оставили бы несколько недобранных ягод. И если бы воры *пришли* ночью, то они похитили бы, сколько им нужно.

По закону Моисееву ([Втор 24.21](#)), обиратели винограда должны были оставлять по несколько ягод на лозе для сирот и бедняков.

[Иер.49:10](#). А Я донага оберу Исава, открою потаенные места его, и скрыться он не может. Истреблено будет племя его, и братья его и соседи его; и не будет его.

«Потаенные места» – тайники, куда прятались наиболее ценные вещи. – Братьями и соседями едомитян были амаликитяне, хорреи, симеониты и др. племена.

[Иер.49:11](#). Оставь сирот твоих, Я поддержу жизнь их, и вдовы твои

пусть надеются на Меня.

Так как Едом не может уже сам заботиться о своих вдовах и сиротах, то должен вручить их милосердию Иеговы, Который и обещает им защиту.

[Иер.49:12](#). Ибо так говорит Господь: вот и те, которым не суждено было пить чашу, непременно будут пить ее, и ты ли останешься ненаказанным? Нет, не останешься ненаказанным, но непременно будешь пить чашу.

«Которым не суждено было» – это, конечно, евреи, которые должны были наследовать блага земли обетованной ([Исх 3.7–8](#)).

[Иер.49:13](#). Ибо Мною клянусь, говорит Господь, что ужасом, посмеянием, пустынею и проклятием будет Восор, и все города его сделаются вечными пустынями.

«Восор» – Боцра, гл. город Идумеи (ср. [Ис 34.6](#)).

[Иер.49:16](#). Грозное положение твое и надменность сердца твоего обольстили тебя, живущего в расселинах скал и занимающего вершины холмов. Но, хотя бы ты, как орел, высоко свил гнездо твое, и оттуда низрину тебя, говорит Господь.

Жилища свои идумеей высекали в скалах, делали там искусственные, недоступные для пришельцев из других мест, пещеры.

[Иер.49:19](#). Вот, восходит он, как лев, от возвышения Иордана на укрепленные жилища; но Я заставлю их поспешно уйти из *Идумеи*, и кто избран, того поставлю над нею. Ибо кто подобен Мне? и кто потребует ответа от Меня? и какой пастырь противостанет Мне?

«Он», – конечно, вавилонский царь. – «Как лев от возвышения Иордана». – точнее: как лев из высоких зарослей Иордана (ср. [Иер 12.5](#)). – «На укрепленные жилища», – т. е. на города идумейские. – «Но Я заставлю», точнее: в самом деле, Я заставлю их (едомлян) поспешно уйти... и т. д. – «Пастырь» – царь, предводитель.

[Иер.49:20](#). Итак выслушайте определение Господа, какое Он поставил об Едоме, и намерения Его, какие Он имеет о жителях Фемана: истинно, самые малые из стад повлекут их и опустошат жилища их.

«Самые малые». Точнее их, самых малых (т. е. униженных) в стаде (народов), повлекут (завоеватели), и даже их жилища придет (как бы человек) в изумление от постигшей их участи (переселения в плен).

[Иер.49:21](#). От шума падения их потрясется земля, и отголосок крика их слышен будет у Черного моря.

«У Черного моря». Здесь разумеются страны, лежащие к югу от Едома, до гавани Еланитского залива Черного моря – Елафа. Земля же может означать все государства, лежавшие к северу от Идумеи.

Пророчество об Едоме также принадлежит ко времени царя Иоакима (около 4-го года его правления), потому что и здесь Навуходоносор еще не назван по имени. Об исполнении пророчества см. [Ис 21](#) главу.

[Иер.49:23–27](#). Дамаск и соседние с ним сирийские города Емаф и Арпад также подвергнутся опустошенно и разорению от неприятеля.

[Иер.49:23](#). О Дамаске.— Посрамлены Емаф и Арпад, ибо, услышав скорбную весть, они уныли; тревога на море, успокоиться не могут.

Дамаск – см. [Ис 17](#) гл. «Емаф и Арпад» – см. [Ис 10.9](#). – «Тревога на море» – правильнее: подобно постоянно волнующемуся морю.

[Иер.49:24](#). Оробел Дамаск и обратился в бегство; страх овладел им; боль и муки схватили его, как женщину в родах.

Сирийцы недавно вытерпели опустошение, произведенное в их стране фараоном Нехао, который подчинил себе Сирию доселе бывшую в вассальных отношениях к царству ассирийскому. Теперь Сирии предстоит вынести ужас второго нашествия – Навуходоносора, который подчинит эту страну себе как наследник Ассирии.

[Иер.49:25](#). Как не уцелел город славы, город радости моей?

Слова жителя г. Дамаска или, может быть, восклицание Дамасского царя.

Об исполнении этого пророчества, сказанного также, по-видимому, до сражения при Кархамисе (около 4-го года Иоакима) см. [Ис 17](#) гл.

[Иер.49:28–33](#). Арабские племена, покоренные Навуходоносором, должны ждать еще новых нападений халдеев.

[Иер.49:28](#). О Кидаре и о царствах Асорских, которые поразил Навуходоносор, царь Вавилонский, так говорит Господь: вставайте, выступайте против Кидара, и опустошайте сыновей востока!

Кидар – арабы-кочевники см. [Иер 2.10](#) и [Ис 21.16–17](#). Асор – это племена арабские, ведшие жизнь оседлую (Асор – по евр. hazor - укрепление) и управлявшиеся особыми шейхами, имевшим власть царя (отсюда: «царства Асорские»). Эти племена, жившие между Каменистой Аравией и Вавилонией и близ Персидского залива, были покорены Навуходоносором после битвы при Кархамисе (ср. [Ис 21.13–17](#)).

[Иер.49:31](#). Вставайте, выступайте против народа мирного, живущего беспечно, говорит Господь; ни дверей, ни запоров нет у него, живут по-одиночке.

Арабы-скотоводы были незнакомы с городскими обычаями и не заводили у себя дверей и запоров.

[Иер.49:32](#). Верблюды их *отданы* будут в добычу, и множество стад их – на расхищение; и рассею их по всем ветрам, этих стригущих волосы на

висках, и со всех сторон их наведу на них гибель, говорит Господь.

«Стригущих волосы» – см. [Иер 9.25](#).

Об исполнении этого пророчества можно читать в паралл. месте кн. Исаии (гл. [Ис 21.13](#) и сл). Навуходоносор, разоряя Аравию, имел при этом в виду заставить ее прекратить торговые сношения с Финикиею и все богатства свои отправлять на продажу в Вавилон, чего и достиг отчасти (Платон, Древний Восток, с. 636).

[Иер.49:34–39](#). Еламу пророк возвещает суд Божий, в силу чего он отчасти будет рассеян по разным странам, отчасти же поражен вражескими мечами. Но в далеком будущем милость Божия возвещается и Еламу.

[Иер.49:34](#). Слово Господа, которое было к Иеремии пророку против Елама, в начале царствования Седекии, царя Иудейского:

«Елам» – см. [Иер 25.25](#). Это пророчество сказано на семь лет позднее, чем большинство пророческих речей этой группы.

[Иер.49:35](#). так говорит Господь Саваоф: вот, Я сокрушу лук Елама, главную силу их.

Очень вероятно, что еламитяне составляли часть войск Навуходоносора, разрушивших Иерусалим и за это им возвещается суд Божий. – «Лук Елама» – см. [Ис 22.6](#).

[Иер.49:37](#). И поражу Еламитян страхом пред врагами их и пред ищущими души их; и наведу на них бедствие, гнев Мой, говорит Господь, и пошлю вслед их меч, доколе не истреблю их.

Какие народы здесь названы врагами еламитян – решить трудно. С падением Ассирийского царства еламитяне почувствовали себя свободными, но скоро Навуходоносор должен был сделать попытку подчинить себе и это государство. Некоторые толкователи, впрочем, видят этих врагов в персах, которые завоевали Елам, и еламитяне принимали уже участие в разорении персами Вавилона ([Ис 21.2](#)).

Особые замечания. Критики весьма сомневаются в подлинности отдела с XLVI по XLIX-ю главу, а также и в подлинности относящегося сюда «индекса», как называют главу XXV-ю. Говорят, что все это собрание пророчеств возникло после плена вавилонского и даже – как, напр., пророчество об Еламе, под которым будто бы необходимо разуместь Персию, – во времена Александра Македонского. Основания для такого подозрения следующие: Иеремия здесь высказывает не отвечающее его понятиям мнение о Боге только как о Боге мести, Который непременно решил погубить язычников. Он ни слова не говорит о возможности раскаяния для язычников, а без такой проповеди о раскаянии самое его

пророчество представляется крайне односторонним. Точно также Иеремия – говорят – не мог угрожать разным народам погибелью, не разъясняя их отношений к его собственным соплеменникам. Наконец, указывают на то, что ясное спокойное развитие мыслей, какое мы находим в других речах Иеремии, здесь отсутствует; мысль здесь стремится порывами, скачками и часто встречаются повторения ранее высказанных пророчеств.

Но все эти рассуждения о том, что и как должен был говорить Иеремия, едва ли могут считаться серьезными основаниями к тому, чтобы объявить означенные пророчества не подлинными. Ведь уже в 1-й главе (ст. 10) языческие народы выставляются как предмет особого внимания пророка, и очень естественно, что он их судьбе посвятил целый отдел своей книги. Затем, к чему было бы Иеремии здесь особенно обстоятельно раскрывать мысль о виновности разных народов пред праведным Богом? Это было достаточно ясно и не требовало постоянных повторений в каждом отдельном случае. Далее, что не могло быть речи о проповеди покаяния языческим народам с целью педагогического на них воздействия, какое возможно было по отношению к иудеям, это ясно для всякого непредубежденного человека. Впрочем, тогда уже исполнялось время долготерпения Божия по отношению к этим народам, и Иеремия мог возвещать им только суд Божий, хотя и не окончательную гибель (см. [Иер 46.26](#); [Иер 48.47](#); [Иер 49.6, 39](#)). – О подлинности L-LI-й глав сказано отдельно.

Глава 50

1–16. Пророчество о Вавилоне.

[Иер.50:1–46](#). Вавилон и его боги падут (1–8), а Израиль и Иуда получают в это время свободу (4–5). – Это две главные мысли пророчества L и LI-й главы. Развивая их, пророк говорит, что раньше народ избранный много терпел от врагов за свое отступление от Иеговы, но теперь он уйдет из Халдеи, которая в свою очередь подвергнется окончательному опустошению за свою радость, которую она проявляла разрушая Иудейское государство. Израиль снова поселится на своей земле и будет жить, чистый от грехов, в общении с Иеговою, тогда как Вавилону угрожает страшное нашествие враждебных полчищ и меч истребит всех халдеев (6–46).

[Иер.50:1](#). Слово, которое изрек Господь о Вавилоне и о земле Халдеев чрез Иеремию пророка:

«Через Иеремию пророка». Такое надписание объясняется тем, что пророчество это произнесено было не лично Иеремию, а послано в Вавилон с Сераиею ([Иер 51.59](#)).

[Иер.50:2](#). возвестите и разгласите между народами, и поднимите знамя, объявите, не скрывайте, говорите: «Вавилон взят, Вил посрамлен, Меродах сокрушен, истуканы его посрамлены, идолаи его сокрушены».

Знамя сигнал для оповещения о важных новостях. – «Вил» – высший бог вавилонян (ср. [Ис 46.1](#)). – «Меродах» – по ассир. Marduk – то же, что Вил.

[Иер.50:3](#). Ибо от севера поднялся против него народ, который сделает землю его пустынею, и никто не будет жить там, от человека до скота, все двинется и уйдут.

«От севера... народ» – см. также [Иер 51.27](#).

[Иер.50:4](#). В те дни и в то время, говорит Господь, придут сыновья Израилевы, они и сыновья Иудины вместе, будут ходить и плакать, и взыщут Господа Бога своего.

Ср. [Иер 3:18, 21, 31:8](#). Слезы свидетельствуют об истинном раскаянии Израиля.

[Иер.50:6](#). Народ Мой был как погибшие овцы; пастыри их совратили их с пути, разогнали их по горам; скитались они с горы на холм, забыли ложе свое.

Ср. [Иер 10:21](#), 23и сл. Горы, в которых заблудились евреи, как овцы, – это чуждые великие царства, у которых евреи искали помощи.

[Иер.50:7](#). Все, которые находили их, пожирали их, и притеснители их говорили: «мы не виноваты, потому что они согрешили пред Господом, пред жилищем правды и пред Господом, надеждою отцов их».

Ср. [Иер 2.3](#). Народы иноземные пользовались тем, что евреи забыли своего Бога и через это остались без защиты. – «Жилищем правды» в [Иер 31.23](#) назван Иерусалим, а здесь – Сам Иегова, названный так, как истинное Прибежище, где народ избранный мог находить для себя безопасность. Иегова же назван и «надеждою отцов» – ср. [Иер 14:8, 17:13](#).

[Иер.50:8](#). Бегите из среды Вавилона, и уходите из Халдейской земли, и будьте как козлы впереди стада овец.

Плененные иудеи первыми должны уходить из Вавилона, как козлы идут впереди стада, а за ними пойдут и другие (ст. 16).

[Иер.50:9](#). Ибо вот, Я подниму и приведу на Вавилон сборище великих народов от земли северной, и расположатся против него, и он будет взят; стрелы у них, как у искусного воина, не возвращаются даром.

Стрелы врагов сравниваются с хорошими воинами, которые не возвращаются назад, не совершив того дела, за которое они взялись («у искусного воина» – правильнее: как искусный воин).

[Иер.50:12](#). В большом стыде будет мать ваша, покраснеет родившая вас; вот будущность тех народов – пустыня, сухая земля и степь.

«Мать ваша» – ваша страна, Халдея.

[Иер.50:15](#). Поднимите крик против него со всех сторон; он подал руку свою; пали твердыни его, рушились стены его, ибо это – возмездие Господа; отмщайте ему; как он поступал, так и вы поступайте с ним.

«Подал руку» – в знак сдачи. Может быть, в руке держали прежде какой-нибудь знак капитуляции.

[Иер.50:16](#). Истребите в Вавилоне и сеющего и действующего серпом во время жатвы; от страха губительного меча пусть каждый возвратится к народу своему, и каждый пусть бежит в землю свою.

Внутри стен Вавилонских имелись плодородные поля. – Об иностранцах живших в Вавилоне см. [Ис 13.14](#).

[Иер.50:21](#). Иди на нее, на землю возмутительную, и накажи жителей ее; опустошай и истребляй всё за ними, говорит Господь, и сделай всё, что Я повелел тебе.

Обращение к завоевателю, который должен взять Вавилон. – «Возмутительную» – по евр. Meratajim двойное возмущение, поставленное здесь по евр. двойств. число усиливает мысль, ср. [Суд. 15.16](#); [Пс 67.18](#). – «Накажи жителей ее» – точнее с евр.: «и на жителей (страны) наказания» (rekod). Так называется Халдея, как особенная противница

Иеговы и как заслужившая за это противление наказание от Бога. – «Все за ними», – точнее: «их последний остаток».

[Иер.50:25](#). Господь открыл хранилище Свое и взял из него сосуды гнева Своего, потому что у Господа Бога Саваофа есть дело в земле Халдейской.

«Сосуды гнева Своего» – Свое оружие, ср. [Ис 13.5](#).

[Иер.50:27](#). Убивайте всех волов ее, пусть идут на заклятие; горе им! ибо пришел день их, время посещения их.

Волы – это сильные, молодые халдеи, ср. [Иер 48.15](#).

[Иер.50:28](#). Слышен голос бегущих и спасающихся из земли Вавилонской, чтобы возвестить на Сионе о мщении Господа Бога нашего, о мщении за храм Его.

Что храм Иерусалимский будет разрушен халдеями, это Иеремии было уже давно известно.

[Иер.50:31](#). Вот, Я – на тебя, гордыня, говорит Господь Бог Саваоф; ибо пришел день твой, время посещения твоего.

«Гордыня» – новое название Вавилона

[Иер.50:36](#). меч на обаятелей, и они обезумеют; меч на воинов его, и они оробеют;

Обаятели – ложные пророки вавилонские, астрологи (ср. [Ис 44.25](#)). «Обезумеют», т. е. окажутся ничего не понимавшими глупцами.

[Иер.50:38](#). засуха на воды его, и они иссякнут; ибо это земля истуканов, и они обезумеют от идольских страшилищ.

«Они обезумеют» – лучше: они хвалятся своими страшилищами (богами). Это – причина гнева Божия.

[Иер.50:39](#). И поселятся там степные звери с шакалами, и будут жить на ней страусы, и не будет обитаема во веки и населяема в роды родов.

Ср. [Ис 13.20–22](#) и [Ис 34.14](#).

[Иер.50:41](#). Вот, идет народ от севера, и народ великий, и многие цари поднимаются от краев земли;

[Иер.50:42](#). держат в руках лук и копье; они жестоки и немилосерды; голос их шумен, как море; несутся на конях, выстроились как один человек, чтобы сразиться с тобою, дочь Вавилона.

[Иер.50:43](#). Услышал царь Вавилонский весть о них, и руки у него опустились; скорбь объяла его, муки, как женщину в родах.

Ср. [Иер 6.22–24](#).

[Иер.50:44](#). Вот, восходит он, как лев, от возвышения Иордана на укрепленные жилища; но Я заставлю их поспешно уйти из него, и, кто избран, тому вверю его. Ибо кто подобен Мне? и кто потребует от Меня

ответа? И какой пастырь противостанет Мне?

[Иер.50:45](#). Итак выслушайте определение Господа, какое Он постановил о Вавилоне, и намерения Его, какие Он имеет о земле Халдейской: истинно, самые малые из стад повлекут их; истинно, он опустошит жилища их с ними.

[Иер.50:46](#). От шума взятия Вавилона потрясется земля, и вопль будет слышен между народами.

С некоторыми изменениями здесь повторяются [Иер 49.19–21](#).

Глава 51

1–64. Пророчество на Вавилон.

[Иер.51:1–46](#). Продолжая свою речь о судьбе Вавилона, пророк снова говорит, что Господь наказывает Вавилон за Израиля: Господь окончательно разрушает это могучее царство, бывшее прежде в Его руках орудием наказания разных народов. Пророк ясно называет здесь и разрушителей Вавилона – царей Мидии, царства Араратские, Минийские и Аскеназские (1–34), Израиль сам признает в гибели Вавилона дело отмщения Божия за обиды, причиненные Израилю вавилонянами (35–46). И все будут радоваться гибели этого страшного царства, (47–58). В конце главы говорится о том, как Иеремия поручил Сераии прочитать это пророчество и потом бросить свиток с пророчеством в Евфрат (59–64).

[Иер.51:1](#). Так говорит Господь: вот, Я подниму на Вавилон и на живущих среди него противников Моих.

«Среди него противников Моих» – по переводу с евр.: (не живущих) в сердце (средоточном пункте) Моих противников. – В русском переводе нет дополнения к слову: подниму, но в еврейском тексте это дополнение имеется. Там стоит выражение: ruach maschehil – ветер губительный или: дух губителя.

[Иер.51:7](#). Вавилон был золотою чашею в руке Господа, опьянявшею всю землю; народы пили из нее вино и безумствовали.

Золото обозначает великолепие жизни в Вавилоне, которым наслаждались разные народы дружественные с Вавилоном. Они пили из чаши Вавилона и заражались его нечестием. За это они должны разделить и его наказание.

[Иер.51:10](#). Господь вывел на свет правду нашу; пойдем и возвестим на Сионе дело Господа Бога нашего.

Здесь выводятся говорящими иудеи.

[Иер.51:11](#). Острите стрелы, наполняйте колчаны; Господь возбудил дух царей Мидийских, потому что у Него есть намерение против Вавилона, чтобы истребить его, ибо это есть отмщение Господа, отмщение за храм Его.

«Наполняйте колчаны» – правильнее с евр.: «надевайте щиты» – Мидянами здесь пророк мог называть вообще сирийских обитателей Ирана, включая сюда и персов.

[Иер.51:14](#). Господь Саваоф поклялся Самим Собою: истинно говорю,

что наполню тебя людьми, как саранчою, и поднимут крик против тебя.

Хотя бы Вавилон был весь наполнен людьми, как саранчою, однако враги его возьмут и поднимут во взятом городе победный свой крик.

[Иер.51:15–19](#). Повторение [Иер.10.12–16](#).

[Иер.51:20](#). Ты у Меня – молот, оружие воинское; тобою Я поражал народы и тобою разорял царства;

Обращение к Вавилону.

[Иер.51:25](#). Вот, Я – на тебя, гора губительная, говорит Господь, разоряющая всю землю, и простру на тебя руку Мою, и низрину тебя со скал, и сделаю тебя горою обгорелою.

Горою губительною называется Вавилон как владычествующее над всею землею царство. – «Гора обгорелая». В Палестине горы часто украшались лесами. Если лес сгорел, то гора принимала печальный вид.

[Иер.51:26](#). И не возьмут из тебя камня для углов и камня для основания, но вечно будешь запустением, говорит Господь.

В Вавилоне перестанут видеть опору для себя другие государства.

[Иер.51:27](#). Поднимите знамя на земле, трубите трубою среди народов, вооружите против него народы, созовите на него царства Араратские, Минийские и Аскеназские, поставьте вождя против него, наведите коней, как страшную саранчу.

Арарат – часть Армении при среднем течении Аракса; Минийцы – жители страны при озере Вон, к западу от Арарата. – Аскеназ – приблизительно по соседству с Арменией.

[Иер.51:32](#). и броды захвачены, и ограды сожжены огнем, и воины поражены страхом.

«Броды» – правильное: легкие деревянные мосты через Евфрат и каналы. «Ограды» – правильное: деревянные постройки или шлюзы, удерживавшие воду там, где она была нужна.

[Иер.51:33](#). Ибо так говорит Господь Саваоф, Бог Израилев: дочь Вавилона подобна гумну во время молотьбы на нем; еще немного, и наступит время жатвы ее.

«Во время молотьбы». Так как жатва еще только предстоит, то здесь не может быть речи о гумне во время молотьбы, а скорее говорится о гумне, которое утаптывается для того, чтобы впоследствии на нем можно было молотить.

[Иер.51:34](#). Пожирал меня и грыз меня Навуходоносор, царь Вавилонский; сделал меня пустым сосудом; поглощал меня, как дракон; наполнял чрево свое сластями моими, извергал меня.

Это жалоба Иерусалима (ср. [Иер.51:35](#)).

[Иер.51:36](#). Посему так говорит Господь: вот, Я вступлюсь в твое дело и отмщу за тебя, и осушу море его, и иссушу каналы его.

Морем называлась иногда и р. Евфрат, разливавшаяся весною на огромное пространство (ср. [Ис 21:1, 18:2, 19:5](#)).

[Иер.51:38](#). Как львы зарыкают все они, и заревут как щенки львиные.

Здесь речь идет о халдеях в их настоящем положении. Пусть их торжествуют, – как бы хочет сказать пророк, – недолго это пройдет...

[Иер.51:39](#). Во время разгорячения их сделаю им пир и упою их, чтобы они повеселились и заснули вечным сном, и не пробуждались, говорит Господь.

Наевшись, халдеи, как львы, захотят пить, и вот Господь даст им питье от которого они придут в восторг (ирония), а потом заснут вечным сном!

[Иер.51:40](#). Сведу их как ягнят на заклание, как овнов с козлами.

Никакой класс в халдейском народе не будет пощажён (ср. [Ис 14.9](#)).

[Иер.51:41](#). Как взят Сесах, и завоевана слава всей земли! Как сделался Вавилон ужасом между народами!

«Сесах» – см. [Иер 25.26](#).

[Иер.51:42](#). Устремилось на Вавилон море; он покрыт множеством волн его.

«Море» – здесь образ все опустошающей вражеской силы.

[Иер.51:44](#). И посету Вила в Вавилоне, и исторгну из уст его проглоченное им, и народы не будут более стекаться к нему, даже и стены Вавилонские падут.

У «Вила» (Bel) Господь отнимет «проглоченное им» (balah) – очевидная игра слов. Военную добычу свою язычники обыкновенно считали собственностью своих богов. Можно также видеть здесь указание на то, что жившие в Вавилоне иностранцы все разбегутся оттуда. – «Стены Вавилонские». Вавилон имел две стены – внешнюю и внутреннюю, обе посвященные Вилу или Белу. Внешняя была длиною 430 стадий, пятьдесят локтей толщиной и 200 локтей высоты. Кроме того вся Вавилония по нижнему течению Евфрата и Тигра была при Навуходоносоре защищена огромною «мидийскою стеною», построенною в целях защиты от нападения Мидян (12–15 миль длины, 20 футов толщины и 100 футов высоты) и соединявшею Тигр с Евфратом.

[Иер.51:45](#). Выходи из среды его, народ Мой, и спасайте каждый душу свою от пламенного гнева Господа.

Ср. ст. 6.

[Иер.51:46](#). Да не ослабевает сердце ваше, и не бойтесь слуха, который будет слышен на земле; слух придет в один год, и потом в другой год, и на

земле *будет* насилие, властелин *восстанет* на властелина.

Освобождение Израиля из плена будет сопровождаться тяжелыми политическими потрясениями; из года в год будут приходить страшные вести о разных катастрофах в политической жизни государств. Но для Израиля это будет только признаком приближающегося освобождения (ср. [Мф 24.6](#) и сл.).

[Иер.51:50](#). Спасшиеся от меча, уходите, не останавливайтесь, вспомните издали о Господе, и да взойдет Иерусалим на сердце ваше.

Обращение к Израилю, накопившемуся в Вавилоне.

[Иер.51:55](#). ибо Господь опустошит Вавилон и положит конец горделивому голосу в нем. Зашумят волны их как большие воды, раздастся шумный голос их.

«Горделивый голос». Так пророк обозначает тот шум, ту суету, которая постоянно царила на улицах величайшего торгового города – Вавилона. Этот шум человеческих голосов будет заглушен шумом волн, надвигающихся на Вавилон, т. е. криками врагов, которые нападут на Вавилон.

[Иер.51:58](#). Так говорит Господь Саваоф: толстые стены Вавилона до основания будут разрушены, и высокие ворота его будут сожжены огнем; итак напрасно трудились народы, и племена мучили себя для огня.

«Напрасно трудились народы». Над постройкою таких длинных стен, как Вавилонские, должны были работать десятки тысяч людей. Известно притом, что Навуходоносор выстроил внутреннюю стену Вавилона в 15 дней!

[Иер.51:59](#). Слово, которое пророк Иеремия заповедал Сераии, сыну Нирии, сыну Маасеи, когда он отправлялся в Вавилон с Седекией, царем Иудейским, в четвертый год его царствования; Сераия был главный постельничий.

Сераия, как можно думать на основании [Иер 32.12](#) был братом Варуха. Только близкий пророку человек мог взять на себя такую миссию, какая далее указана.

Седекия на 4-м г. своего правления ездил в Вавилон, чтобы уверить вавилонского царя в своей преданности, ввиду тех слухов, какие могли дойти в Вавилон о его замыслах (см. [Иер 27.1](#) и сл.). – «Постельничий» – правильнее: квартирмейстер, который должен был заботиться о продовольствии и помещении для царя и его свиты.

[Иер.51:61](#). И сказал Иеремия Сераии: когда ты придешь в Вавилон, то смотри, прочитай все сии речи,

«Смотри», т. е. выбери подходящий случай и место, главными

образом, для совершения далее описываемого символического действия.

[Иер.51:63](#). И когда окончишь чтение сей книги, привяжи к ней камень и брось ее в средину Евфрата,

Потопление свитка должно служить наглядным изображением падения Вавилона.

Особые замечания. Изречения пророка о Вавилоне, сказанные им в течение целого ряда лет, помещены им в один свиток в 4-й год Седекии. – Против подлинности L и LI-й глав существуют серьезные возражения, но все-таки эти возражения могут быть устранены при беспристрастном рассмотрении дела. Что касается формы пророческих изречений L и LI-й глав, то в ней ясно сказывается писательская манера Иеремии. Писатель очень свободно передает, при повторениях, собственные слова Иеремии, а это мог сделать только сам пророк – другой писатель на это бы не решился. Говорят, что здесь предполагается уже совершившимся разрушение Иерусалима и храма, что противоречит указанному в [Иер 51.59](#) ст. пункту времени, когда составлены были эти пророчества; говорят, что здесь Иеремия, пророчествуя о скором освобождении евреев из плена Вавилонского, противоречит своим прежним речам, в которых он убеждал своих соплеменников терпеливо жить в плену, который должен продолжиться 70 лет. Но, по воззрению Иеремии, плен уже начался с отведением части иудеев в Вавилон при Иоакиме (в 607 г.), а предстоявшее разрушение Иерусалима и храма было для него уже совершившимся фактом. Но он притом нигде и не говорит о разрушении Иерусалима и храма как о событиях уже совершившихся. Гл. [Иер 51.51](#) ст. Иеремия говорит только о вторжении чужих людей во святилище, что могло относиться ко взятию свящ. сосудов из храма в 607 г. Господь еще обитает в Иерусалиме ([Иер 51.50](#)), как и сам пророк ([Иер 50.5](#)). Затем, если бы этот отдел был написан кем-либо после взятия Вавилона Киром, то в нем не могло бы разрушение Вавилона изображаться таким полным, каким оно является здесь и каким, на самом деле, оно не было при Кире. Разрушителями Вавилона являются такие враги (цари Мидии и др.), которые могли казаться такими писателю жившему до взятия Вавилона Киром. И мог ли писатель после пленный говорить о Вавилоне как о государстве стоящем на самой вершине славы? Затем, [Иер 50.33](#)-й ст. не мог бы быть написан после взятия Вавилона Киром и освобождения евреев из плена. Говорят еще, что раньше Иеремия отзывался о халдеях с большою симпатией, а здесь он является их ненавистником. Но и раньше пророк хвалил халдеев только как исполнителей воли Божией, а вовсе не придавая им какого-либо особого полезного значения в истории

человечества самим по себе. – Об исполнении пророчества о Вавилоне –
см. [Ис 13](#) и [Ис 14](#) гл.

Глава 52

1–34. Разрушение Иерусалима и перемена в положении плененного царя Иехонии.

[Иер.52:1–34](#). Во исполнение пророчеств Иеремии, Иерусалим был взят халдеями и разрушен, жители его – частью выселены, частью умерщвлены, храм – сожжен, а все вещи из него, частью в изломанном виде, были унесены в Вавилон. В конце главы говорится о благоприятной перемене в положении пленного царя иудейского Иехонии.

[Иер.52:1](#). Седекия был двадцати одного года, когда начал царствовать, и царствовал в Иерусалиме одиннадцать лет; имя матери его – Хамуталь, дочь Иеремии из Ливны.

Эта глава, образующая прибавление к книге Иеремии, не стоит в прямой связи с предшествующими главами книги. Она, по содержанию, представляется почти тождественною с последним отделом 4-й книги Царств ([4Цар 24.18](#) – [4Цар 25.30](#)). Только вместо того, что находится в [4Цар 25.22–26](#), у Иеремии вставлено, неизвестно откуда взятое, перечисление уведенных Навуходоносором иудеев (ст. [Иер 2.8–30](#)).

[Иер.52:2](#). И он делал злое в очах Господа, все то, что делал Иоаким;

[Иер.52:3](#). посему гнев Господа был над Иерусалимом и Иудою до того, что Он отверг их от лица Своего; и Седекия отложился от царя Вавилонского.

Этих стихов нет в перев. LXX. Объяснение см. [4Цар 24.18–20](#).

[Иер.52:4–11](#). представляют почти повторение [4Цар 25.1–8](#). Объяснение см. там.

[Иер.52:6](#). В четвертом месяце, в девятый день месяца, голод в городе усилился, и не было хлеба у народа земли.

Указания на 4-й месяц нет ни в кн. Царств, ни у LXX, хотя было необходимо сказать о девятом дне какого месяца там идет речь.

[Иер.52:7](#). Сделан был пролом в город, и побежали все военные, и вышли из города ночью воротами, находящимися между двумя стенами, подле царского сада, и пошли дорогою степи; Халдеи же были вокруг города.

У Иеремии сказано обстоятельнее, что в бегстве с Седекией участвовал и весь гарнизон Иерусалима (ср. [4Цар 25.4](#)).

[Иер.52:10](#). И заколол царь Вавилонский сыновей Седекии пред глазами его, и всех князей Иудейских заколол в Ривле.

[Иер.52:11](#). А Седекии выколол глаза и велел оковать его медными оковами; и отвел его царь Вавилонский в Вавилон и посадил его в дом стражи до дня смерти его.

У Иеремии излагают дело полнее, чем [4Цар 25.7](#). – «Дом стражи» – точнее с евр.: «исправительный дом», где, вероятно, Седекия с другими пленниками должен был молоть муку, как некогда Самсон ([Суд. 16.21](#)). На это указывает перевод LXX: дом жерновный.

[Иер.52:12](#). В пятый месяц, в десятый день месяца, – это был девятнадцатый год царя Навуходоносора, царя Вавилонского, – пришел Навузардан, начальник телохранителей, предстоявший пред царем Вавилонским, в Иерусалим

[Иер.52:13](#). и сожег дом Господень, и дом царя, и все дома в Иерусалиме, и все дома большие сожег огнем.

[Иер.52:14](#). И все войско Халдейское, бывшее с начальником телохранителей, разрушило все стены вокруг Иерусалима.

[Иер.52:15](#). Бедных из народа и прочий народ, остававшийся в городе, и переметчиков, которые передались царю Вавилонскому, и вообще остаток простого народа Навузардан, начальник телохранителей, выселил.

[Иер.52:16](#). Только несколько из бедного народа земли Навузардан, начальник телохранителей, оставил для виноградников и земледелия.

Стихи 12–16 представляют собою повторение [4Цар 25.8–12](#); [4Цар 25.8](#) указывает, что прибытие Навузардана и сожжение храма имело место в седьмой день 5-го месяца, а Иеремия относит то и другое к десятому дню. Какая дата правильнее – решить едва ли возможно.

[Иер.52:17](#). И столбы медные, которые были в доме Господнем, и подставы, и медное море, которое в доме Господнем, изломали Халдеи и отнесли всю медь их в Вавилон.

И сл. до 23 – ср. [4Цар 25.13](#) и сл. У Иеремии здесь все изложено полнее, чем в 4 Царств.

[Иер.52:18](#). И тазы, и лопатки, и ножи, и чаши, и ложки, и все медные сосуды, которые употребляемы были при Богослужении, взяли;

[Иер.52:19](#). и блюда, и щипцы, и чаши, и котлы, и лампы, и фимиамники, и кружки, что было золотое – золотое, и что было серебряное – серебряное, взял начальник телохранителей;

И в том, и в другом стихе говорится о чашах, но это не повторение: в одном случае, чаши разумеются медные, в другом – золотые и серебряные. Можно полагать, что после того как Навуходоносор взял храмовые сосуды в 597 г. при отведении в плен Иехонии ([4Цар 24.13](#)), таковые сосуды были сделаны, в короткое время, вновь.

[Иер.52:20](#). также два столба, одно море и двенадцать медных волов, которые служили подставами, которые царь Соломон сделал в доме Господнем, – меди во всех этих вещах невозможно было взвесить.

«Двенадцать медных волов». Этого выражения нет в [4Цар 25.16](#). Оно взято кем-то из [3Цар 7.23–26](#) и, притом, неудачно, так как волы эти еще при Ахазе были отданы в дань Ассирийскому царю Феглафелассару ([4Цар 16.17](#)). Нужно читать: «море и (десять) подстав».

[Иер.52:23](#). Гранатовых яблоков было по всем сторонам девяносто шесть; всех яблоков вокруг сетки сто.

Этого указания нет в 4 Царств.

[Иер.52:24](#). Начальник телохранителей взял также Сераию первосвященника и Цефанию, второго священника, и трех сторожей порога.

[Иер.52:25](#). И из города взял одного евнуха, который был начальником над военными людьми, и семь человек предстоявших лицу царя, которые находились в городе, и главного писца в войске, записывавшего в войско народ земли, и шестьдесят человек из народа страны, найденных в городе.

[Иер.52:26](#). И взял их Навузардан, начальник телохранителей, и отвел их к царю Вавилонскому в Ривлу.

[Иер.52:27](#). И поразил их царь Вавилонский и умертвил их в Ривле, в земле Емаф; и выселен был Иуда из земли своей.

Стихи сходны с [4Цар 25.18](#) и сл.

[Иер.52:28](#). Вот народ, который выселил Навуходоносор: в седьмой год три тысячи двадцать три Иудея;

[Иер.52:29](#). в восемнадцатый год Навуходоносора из Иерусалима выселено восемьсот тридцать две души;

[Иер.52:30](#). в двадцать третий год Навуходоносора Навузардан, начальник телохранителей, выселил Иудеев семьсот сорок пять душ: всего четыре тысячи шестьсот душ.

Эти стихи, не имеющиеся в 4Цар и даже у LXX, устанавливают, что иудеев уведено в плен Навуходоносором 4600 душ. Здесь заметны некоторые хронологические неточности. Именно первое переселение (при Иехонии) иудеев отнесено к 7-му году царствования Навуходоносора, следовательно, к 597-му г. до Р. Х., а в 4 Царств – к 8-му г. Какое показание вернее – сказать трудно. Новейшие толкователи не считают даже возможным видеть у Иеремии указание на пленение Иехонии и читают вместо седьмой год – семнадцатый год, следовательно, имеют в виду пленение иудеев из Седекии, в 10-й год его царствования... Затем, в 30-й ст. указывается на какое-то переселение иудеев, в числе 745-ти душ,

которое имело место в пятом году по разрушении Иерусалима. Ни о каком подобном случае из других источников не известно, да и странным представляется переселение иудеев из разрушенного уже Иерусалима. Можно допустить только, что здесь ведется какой-то особый счет годам царствования Навуходоносора

[Иер.52:31](#). В тридцать седьмой год после переселения Иоакима [****](#), царя Иудейского, в двенадцатый месяц, в двадцать пятый день месяца, Евильмеродах, царь Вавилонский, в первый год царствования своего, возвысил Иоакима, царя Иудейского, и вывел его из темничного дома.

[Иер.52:32](#). И беседовал с ним дружелюбно, и поставил престол его выше престола царей, которые были у него в Вавилоне;

[Иер.52:34](#). И содержание его, содержание постоянное, выдаваемо было ему от царя изо дня в день до дня смерти его, во все дни жизни его.

Объяснения см. в [4Цар 25.27–30](#).

Примечания

*

Пред звездами.

**

Жертвы.

Мир вокруг. Ужас вокруг.

Седекии.

Иехонии.