

- [профессор А. П. Лопухин ](#)
 - [Глава 1](#)
 - [Глава 2](#)
 - [Глава 3](#)
 - [Глава 4](#)
 - [Глава 5](#)
 - [Глава 6](#)
 - [Глава 7](#)
 - [Глава 8](#)
 - [Освящение храма Соломонова](#)
 - [Глава 9](#)
 - [Глава 10](#)
 - [Глава 11](#)
 - [Глава 12](#)
 - [Глава 13](#)
 - [Глава 14](#)
 - [Глава 15](#)
 - [Глава 16](#)
 - [Глава 17](#)
 - [Глава 18](#)
 - [Глава 19](#)
 - [Глава 20](#)
 - [Глава 21](#)
 - [Глава 22](#)
- [Примечания](#)
 - [1](#)
 - [2](#)
 - [3](#)
 - [4](#)
 - [5](#)
 - [6](#)
 - [7](#)
 - [8](#)
 - [9](#)
 - [10](#)
 - [11](#)
 - [12](#)
 - [13](#)

- [14](#)
- [15](#)
- [16](#)
- [17](#)
- [18](#)
- [19](#)
- [20](#)
- [21](#)
- [22](#)
- [23](#)
- [24](#)
- [*](#)
- [**](#)
- [***](#)

Введение

Глава [1](#) [2](#) [3](#) [4](#) [5](#) [6](#) [7](#) [8](#) [9](#) [10](#) [11](#) [12](#) [13](#) [14](#) [15](#) [16](#) [17](#) [18](#) [19](#) [20](#) [21](#) [22](#)

3-я и 4-я книги Царств в еврейской Библии первоначально составляли одну книгу «Цари», евр. Melachim, и только с начала XVI в. по Рождеству Христову эта книга является разделенной на две – начиная с Бомбергского издания еврейской Библии 1517 года, две части неразделенной прежде книги называются особыми титлами: Melachim I и Melachim II, – несомненно, под влиянием греческой Библии LXX-ти, в которой с самого начала были две книги, в связи с книгами Самуила (или 1 и 2 Царств) именовавшиеся: βασιλειῶν τρίη, βασιλειῶν τετάρτη. Однако в этой греческой версии, с одной стороны, не вполне точной является самая терминология – передача melachim (цари) через Βασιλείαι (царства). Блаженный Иероним говорит: «Melachim id est Regum, qui tertio et quarto Regum (Regnorum) volumine continetur... Meliusque multo Melachim id est Regum, quam Mamlachoth id est Regnorum dicere. Non enim multarum gentium ragna describit, sed inius israelitici populi». Действительно, 3-я и 4-я книги Царств содержат в себе историю собственно царской власти и царей (не теократии вообще) у одного и того же еврейского народа, почему название «Цари» более отвечает их содержанию, чем «Царства». С другой

стороны, не имеет реального основания разделение единой в себе истории на две книги: последняя глава 3 книги Царств и первая глава 4 книги Царств, излагающие одну историю царя израильского Охозии, только искусственно могли быть разделены по двум книгам. В действительности же обе книги и по форме, и по содержанию представляют единое неделимое целое, имея в отношении единства и законченности даже преимущество перед другими библейскими ветхозаветными книгами. Начинаются они историей славнейшего из еврейских царей Соломона, которому промыслом Божиим назначено было построить единственный по закону храм Иегове; а заканчивается изображением гибели Иудейского царства, прекращением династии Давида и сожжения храма Иерусалимского, и таким образом содержат историю целого, вполне законченного периода библейско-еврейской истории (ср. [3Цар. 6:1](#)): если период от исхода евреев из Египта до Соломона был переходным временем странствования и войн, и еще Давид был ""человеком войны» ([1Пар. 28:3](#)), а в религиозном отношении означенное время было периодом подвижного святилища – скинии ([2Цар. 7:6–7](#)), то с Соломона, «мужа мира» ([1Пар. 22:9](#)), для Израиля наступило время всецелого, покойного, прочного владения обетованной землей ([2Цар. 7:10–11](#); [3Цар. 5:3–4](#)), соответственно чему именно Соломон построил неподвижный «дом» имени Иеговы ([2Цар. 7:13](#); [3Цар. 5:5, 6:12, 38, 7:51](#)).

Единство обеих книг простирается также на форму изложения, стиля и писательских приемов священного автора. Через всю книгу проходит одна, строго выдержанная точка зрения – теократическое воззрение о зависимости исторических судеб Израиля от искренности и чистоты его веры; всюду здесь встречаются замечания поучительного, религиозно-нравственного свойства, так что истории «царей» еврейских есть, можно сказать, церковно-историческое произведение на ветхозаветной почве. Форма и метод историографии 3-й и 4-й книг Царств строго определены и одинаковы на всем их протяжении: о каждом царе сообщается время вступления его на царство, определяется общая продолжительность его царствования, делается характеристика и более или менее подробное описание его деятельности; наконец, дата смерти и указание источника сведений о данном царе. Период времени, обнимаемый содержанием 3-й и 4-й книг Царств равняется приблизительно четырёмстам пятидесяти лет: с воцарения Соломона – около 1015 года до Р. Х. до освобождения в Вавилоне из темницы царя Иехонии ([4Цар. 25:27–30](#)) в 37 году по его переселении в плен, т. е. (599 г. –37 г.) в 562 году до Р. Х. По Иосифу Флавию (Иудейские Древности Кн. 10, гл. 8, § 4), цари из рода Давидова

царствовали 514 лет, следовательно без Давида, царствование которого описано во 2-й книге Царств, – 474 года; сожжение храма, по мнению названного историка (там же, § 5), произошло спустя 476 лет после его сооружения¹. Этот период истории Израиля сам собой распадается на три меньших периода или эпохи, соответственно которым могут быть разделены на три части и 3-й и 4-й книг Царств: 1) период царствования Соломона, ([3Цар. 1–11](#)); 2) период синхронистической истории обоих царств Еврейских, Иудейского и Израильского, от разделения до падения северного – Израильского царства, ([3Цар. 12–22](#); [4Цар. 1–17](#)); 3) период одиночного существования южного – Иудейского царства с момента разрушения Израильского царства до падения Иерусалима и Иудеи под оружием Халдеев, ([4Цар. 18–25](#)). Для каждой из этих эпох священный писатель имел у себя свой особый источник: а) для истории Соломона таким источником была «Книга дел Соломоновых», евр. *Sepher dibre – Schelomoh*, LXX: *βιβλίον τῶν ῥημάτων Σαλομών*, Vulg.: *liber verborum dierum Salomons*, слав.: «Книга словес Соломоных» ([3Цар. 11:41](#)); б) для истории царей южного царства, от Ровоама до Иоакима включительно, – «летопись царей Иудейских», *Sepher dibre – hajamimlemalche lehudah*, *βιβλίον λόγων τῶν ἡμερῶν τοῖς βασιλεῦσι Ἰουδα*, *liber verborum dierum regum Juda*, «Книга словес царей Иудиных» ([3Цар. 14:29, 15:7, 22:45](#); [4Цар. 8:23, 12:19, 14:18, 15:6, 36, 24](#) и др.) и в) для истории царей северного царства – «летопись царей Израильских» ([3Цар. 14:19, 15:31, 16:5, 14, 20, 27, 22:39](#); [4Цар. 1:18, 10:34, 13:8, 12](#) и др.). Содержание и характер цитируемых источников остаются неизвестными; однако не подлежит сомнению, что они были отдельными, самостоятельными произведениями (для каждой из трех указанных эпох священный писатель пользуется каким-либо одним источником, не упоминая о двух других); что они содержали более того, что заимствовал из них писатель (обычная его формула: «прочие дела писаны в книге...») и что при написании 3-й и 4-й книг Царств означенные источники не только существовали, но и были в весьма большой известности у народа. Из снесения рассматриваемых цитат из книг Царств с параллельными им местами из книги 2 Паралипоменон можно видеть, что все три упомянутых источника были писаниями пророков, которые вообще были единственными историографами в библейской древности (ср. ([3Цар. 11:41](#)) с ([2Пар. 9:29](#)); ([3Цар. 14:21](#)) с ([2Пар. 12:15](#)); ([3Цар. 15:1–8](#)) с ([2Пар. 13:22](#)); ср. также ([4Цар. 18:13–20:19](#)) с ([Ис. 36–39](#)); ([Иер. 52](#)) с ([4Цар. 24–25](#))). Напротив, мнение Делича и др. о светском происхождении летописей царей, послуживших источниками для 3-й и 4-й книг Царств, – о составлении их упомянутыми в ([2Цар. 8:16](#); [3Цар. 4:3](#)) *mazkir*'ами (LXX-

т: ὁλομνημόγραφος, слав.: «памятописец», русск.: «дееписатель»), не может найти себе подтверждения в библейском тексте. По словам блаженного Феодорита, «каждый пророк имел обычай описывать события, в это время совершавшиеся, ему современные. Другие же, совокупив это воедино, составили книги Царств» («Толкование на книги Царств», предисловие, см. вопр. 4 на 2 Царств и 49 на 4 Царств). Боговдохновенное достоинств книг Царств этим само собою предполагается.

Время написания 3-й и 4-й книг Царств может быть с вероятностью определено – из упоминания об освобождении Иехонии (562 г.) и отсутствия в книгах указания о конце плена и указе Кира (536 г.), второй половиной вавилонского плена, около половины VI столетия до Р. Х. Писатель книг неизвестен: определенных указаний на автора в книгах нет. Талмудическое предание (Baba batra 15 f. 5) считает писателем 3-й и 4-й книг Царств пророка Иеремию. Но если в пользу этого предположения могло бы говорить сходство некоторых мест из книг Царств с книгами пророка Иеремии (ср. [4Цар. 2](#) с [Иер. 52](#)), то прямо против него говорит: а) время и б) место написания 3-й и 4-й книг Царств, поскольку это время и место могут быть определены с вероятностью. Мы видели, что 3-я и 4-я книги Царств могли быть написаны не ранее второй половины плена вавилонского; в таком случае пророк Иеремия был бы тогда уже столетним старцем; но известно, что пророк Иеремия в первые же годы пленения уведен был иудеями в Египет ([Иер. 43:6](#)), где вскоре принял мученическую смерть от соплеменников (ср. Четьи-Минеи, под 1 мая). Невероятно также, чтобы Египет был местом написания 3-й и 4-й книг Царств: не для малой группы египетских беглецов из иудеев требовалось составление такого произведения, а для основной части народа Божия, т. е. плененной в Вавилоне. Последний и является вероятным местом происхождения обеих книг (указание на это видели, между прочим, в ([4 Цар. 24](#))), и если указаний на жизнь Египта в наших книгах почти нет, то вавилонская жизнь и события из истории Ново-Халдейского царства многообразно отразились в этих книгах. Но если пророк Иеремия не был писателем 3-й и 4-й книг Царств, то он все же влиял своей книгой на священного писателя 3-й и 4-й книг Царств (ср. [Иер. 52](#) и [4Цар. 25](#)). Принятие книг в канон (в раздел «pebim rishonim» – «пророки первые, раннейшие») во всяком случае говорит о высоком достоинстве и авторитете их в иудейской церкви. Цель книг нравоучительная – показать, что «пока Израиль умел пользоваться Божественным промыслом, он жил в мире и тишине, и все ему были покорны; но когда он терял помощь Божию, он подвергался неприятным нападениям» (блаженный Феодорит, толк. на 4 книгу Царств,

вопр. 31).

**профессор А. П. Лопухин **

Толковая Библия

Толкование на третью книгу Царств

Глава 1

1–4. Старческая болезнь Давида. 5–10. Заговор Адонии. 11–31. Объявление воли Давида о престолонаследии Соломона. 32–40. Вступление Соломона на царство, помазание его и триумфальное шествие. 41–53. Рассеяние партии Адонии.

[3Цар.1:1](#). Когда царь Давид состарился, вошел в *преклонные* лета, то покрывали его одеждами, но не мог он согреться.

[3Цар.1:2](#). И сказали ему слуги его: пусть поищут для господина нашего царя молодую девицу, чтоб она предстояла царю и ходила за ним и лежала с ним, – и будет тепло господину нашему, царю.

[3Цар.1:3](#). И искали красивой девицы во всех пределах Израильских, и нашли Ависагу Сунамитянку, и привели ее к царю.

[3Цар.1:4](#). Девица была очень красива, и ходила она за царем и прислуживала ему; но царь не познал ее.

1–4 ст., как затем и ст. 5–10, образуют введение к главному рассказу 1 главы – о вступлении Соломона на царство: как дряхлость Давида (ст. 1–4), так и заговор Адонии (ст. 5–10) могут объяснить, почему Соломон еще при жизни Давида занял престол его. Ст. 1 начинается соединительным союзом «и» также, как и некоторые другие ветхозаветные книги (Левит, Числа, Иисуса Навина, Судей, Руфь, 1-я Царств, 2 Паралипоменон, 2-я Ездр, Иезекииля, Ионы), что не необходимо указывает на связь содержания последующей библейской книги с предыдущей, но в данном случае ([3Цар. 1–2](#)) представляют как бы органическую часть 2-й книги Царств, заканчивая изложенную там историю царствования Давида. Возраст Давида в описываемый в ([3Цар. 1–2](#)) момент равнялся, судя по ([3Цар. 2:11](#)) ср. ([2Цар. 5:4](#)), семидесяти лет. Болезнь и дряхлость (*marasmus senilis*) Давида в эти не столь еще преклонные годы являются последствием чрезвычайных трудов и испытаний, понесенных им в пору юности и в зрелом возрасте (указание на преждевременную старость Давида видят уже в ([2Цар. 21:16–17](#))). Слабосилием Давида объясняется и недостаток теплоты в его организме, упадок температуры тела (Мидраш объясняет болезнь Давида как последствие явления Ангела ([2Цар. 24:16–17](#))). По мнению Клерика, отсутствие теплоты в теле Давида произошло «*ex nimio mulierum usu*». То и другое – произвольные догадки). Средство, рекомендованное Давиду слугами или врачами (И. Флав. Иудейские Древн. 7, 14, 3) – согревание дыханием молодой девушки, странное для

европейских понятий, известно было в древности, напр., рекомендовалось Галеном (Method medicin 8, 7. См. Trusen Sitten, Gebräuche u. Krankneit d. Hebraer, s. 257): по-видимому, имелось в виду «присутствием особи другого пола увеличить сопротивление организма внешним вредным влияниям и таким образом несколько продлить жизнь» (В. Недзвецкий. Библейская гигиена и макробиотика. Вера и Церковь, 1902, т. I, с. 574. Г. Попов. Библейские данные о различных болезнях. Киев, 1904, стр. 73). Упоминание здесь об Ависаге тем уместнее, что позже ([3 Цар. 2:22](#)) Адония пытался было через брак с нею достигнуть престола. Ависага названа «Сунамитянка» (LXX-т: Σωναμίτις, Vulg.: Sunamitis, слав.: «Сумантяныня»), как называется и благочестивая женщина, давшая приют пророку Елисею ([4Цар. 4:12, 25](#)), – по имени города Сунем или Сонам (евр. Schunem, LXX-т Σουνόμ или Σωνάμ) в колене Иссахаровом ([Нав. 19:18](#)), против гор Гелвуя ([1Цар. 28:4](#)), близ Кармила ([4Цар. 4:25](#)); еще во времена блаж. Иеронима «в пределах Севасты, в Акраватине, было селение Саним» (Onomastic. 897); теперь Sulam (Robinson, Palastina, III, 402. Guenin, Palastinal, 112). Имя невесты в кн. Песнь Песней «Суламита», евр. Schulamith, LXX-т Σουναμίτις ([Песн. 7:1](#)), вероятно, тождественно с названием «Сунамитянка». Ависага «ходила» (schocheneth, LXX-т θάλλουσα, слав.: «греющи») за Давидом, «прислуживала ему» (ст. 4), «возлежала на груди» его (ст. 2) – была действительной женой его (по Харгуму, лишь amica); однако осталась девственницей, что и могло особенно привлекать к ней Адонию ([3Цар. 2:13–18](#)).

[3Цар.1:5](#). Адония, сын Аггифы, возгордившись говорил: я буду царем. И завел себе колесницы и всадников и пятьдесят человек скороходов.

[3Цар.1:6](#). Отец же никогда не стеснял его вопросом: для чего ты это делаешь? Он же был очень красив и родился ему после Авессалома.

[3Цар.1:7](#). И советовался он с Иоавом, сыном Саруиным, и с Авиафаром священником, и они помогали Адонии.

[3Цар.1:8](#). Но священник Садок и Ванея, сын Иодаев, и пророк Нафан, и Семей, и Рисий, и сильные Давидовы не были на стороне Адонии.

[3Цар.1:9](#). И заколол Адония овец и волов и тельцов у камня Зохелет, что у источника Рогель, и пригласил всех братьев своих, сыновей царя, со всеми Иудеянами, служившими у царя.

[3Цар.1:10](#). Пророка же Нафана и Ванею, и тех сильных, и Соломона, брата своего, не пригласил.

Имя Адонии у LXX-ти по некоторым спискам читается 'Ορνία (напр., код. 82 у Гольмеса), так читал и блаженный Феодорит: имя Адонии отождествлялось с именем Орны Иевусея ([2Цар 24.18](#)). Адония был

четвертым сыном Давида ([2Цар. 3:2–4](#); [1Пар. 3:1–2](#)): Амнон, Далуия (или по еврейскому тексту Хилаб, Авессалом, Адония). После смерти Амнона ([2Цар. 13:28–29](#)) и Авессалома ([2Цар. 18:9–15](#)) Адония был старшим из сыновей Давида и мог считать себя законным наследником престола, а красивая наружность его, почитавшаяся у древних евреев весьма желательной и ценной принадлежностью носителя царской власти ([1Цар. 9:2](#); [2Цар. 14:25](#)), могла располагать в его пользу и народ. Подобно Авессалому ([2Цар. 15:1](#)), Адония заводит у себя конницу, колесницы и курьеров скороходов – в качестве атрибута царской власти ([1Цар. 8:11](#); [Иер. 17:25](#)). И Давид не имел твердости обуздать честолюбивые замыслы и этого сына. Между тем, хотя царская власть в Израиле уже при первом царе Сауле обнаружила тенденцию к наследственности ([1Цар. 23:17, 24:21](#)), не было закона, чтобы отцу на престоле наследовал именно старший из сыновей его: выбор себе преемника считался правом царствующего государя ([3Цар. 1:17, 20](#) и др.); ср. ([2Пар. 11:22](#)). И выбор Давида пал на Соломона, хотя он был лишь одиннадцатым сыном его. Если военачальник Давида Иоав и первосвященник Авиафар стали на сторону Адонии, то это не говорит о законности притязаний последнего: оба эти сановника, некогда преданные сподвижники Давида (Иоав: ([2Цар. 2:13, 11:1](#); [1Пар. 11:6, 8](#) и др.); Авиафар: ([1Цар. 22:20](#); [2Цар. 8:17, 15:24](#))) пред смертью его изменяют ему, по-видимому, лишь из соперничества – Иоава с Ванеею ([2Цар. 8:18, 23:20, 30](#); [1Пар. 11:22–23](#)), а Авиафара – с Садоком ([2Цар. 8:17](#); [1Пар. 24:3](#)). Пророк Нафан, не раз выступавший в царствование Давида в качестве посредника между царем и Богом ([2Цар. 7:2–17, 12:1–25](#)), стал на сторону Соломона, конечно, не по пристрастию к последнему (он был близок к Соломону и по преданию был воспитателем его ([2Цар. 12:25](#))) и не по обиде на Адонию ([3Цар. 1:10–26](#)), а потому, что знал волю Божию о Соломоне ([2Цар. 7:12–13](#); [1Пар. 22:9–10](#)). Семей – не враг Давида ([2Цар. 16:5–13](#)), казненный впоследствии Соломоном ([3Цар. 2:46](#)), а, может быть, лицо тождественное с Шимеем ([3Цар. 4:18](#)). Рисий (евр. רעי, LXX: Ρησει), по некотор. код., как 82 и 108 у Гольмеса – в нарицательном смысле: Σαμαίῆς καὶ οἱ ἑταῖροι κύριοι οἱ ὄντες δυνατοί – как и Семей, вероятно, один из близких придворных Давида (у Иосифа Флавия, Иудейские Древн. VII, 14– Δαβ'δου φίλος, друг Давида – название, напоминающее титул Хусия ([2Цар. 15:37, 16:17](#))); некоторые (Гретц, проф. М. Гуляев²) отождествляют Рисия со священником Ира ([2Цар. 20:26](#)).

«Сильные Давидовы» (евр.: *гибборим ашер ле Давид*; LXX: οἱ δυνατοὶ τοῦ Δαβὶδ, Vulg.: *gobur exereitus D.*) – гвардия телохранителей Давида, числом 37 ([2Цар. 23:8–39](#); [1Пар. 11:10–47](#)), называются также Хелефеи и

Фелефеи (евр. Крети, Плети), ниже ([3 Цар. 1:38, 44](#)), ср. ([2Цар. 15:18, 20:7; 1Пар. 18:17](#)), начальником их был Ваня ([2Цар. 8:18; 2Цар. 20:23](#)). По примеру Авессалома ([2Цар. 15:8–12](#)), Адония устраивает для участников заговора пиршество (с жертвоприношением – для придания делу религиозного отпечатка) «у камня Зохелет, что у источника Рогель» (евр.: *им эбен (газ) Зохелет ашер ецел Эйн-Рогел*. LXX: μετὰ λίθου τῷ Ζωελεθ ὃς ἦν ἐχόμενα τῆς Ρωγῆα. Vulg.: *juxta lapidem Zocheleth, qui erat vicinus fonti Rogel*): камень или скала Зохелет (по Евсевию и блаж. Иерониму. Onomastic, 471, Ζωελέθ, Zoeteth) – по словопроизводству – «ползучий» камень или камень «змея» (может быть, название это имеет связь с «источником Драконовым» ([Неем. 2:13](#)), но, без сомнения, оно не имело никакого отношения к почитанию «медного змия» ([4Цар. 18:4](#)), как толкуют некоторые западные экзегеты). Источник Рогель или Эйн-Рогель ([Нав. 15:7, 18:16](#)), (Onomastik. 804) лежал на границе Иудина и Вениаминова колен, принадлежа по разделу к последнему (цит. мм.), к юго-востоку от Иерусалима ([2Цар. 17:17](#)), в прекрасной плодородной равнине; по И. Флав. (Иудейские Древн. VII, 14, 4), «вне города, у ручья, в царском парке» (ἐν τῷ βασιλικῷ παραδείσῳ). Теперь его отождествляют с источником Бир-Эйюб на юго-восток от Иерусалима, при соединении долин Иосафатовой и Гинномовой (Robinson. Palastina. Bd. II (1841), 138 ff.).

[3Цар.1:11](#). Тогда Нафан сказал Вирсавии, матери Соломона, говоря: слышала ли ты, что Адония, сын Аггифин, сделался царем, а господин наш Давид не знает о том?

[3Цар.1:12](#). Теперь, вот, я советую тебе: спасай жизнь твою и жизнь сына твоего Соломона.

По жестокому обычаю древности, доселе сохраняющемуся на востоке, при всех насильственных политических переворотах новый царь истреблял всех родственников и членов дома своего предместника или противника (ср. [Суд. 9:5; 3Цар. 15:29; 4Цар. 10:6–13, 11:1](#)): это подтверждает и последующая судьба Адонии ([3Цар. 2:24–25](#)). В случае осуществления заговора последнего Соломону и его матери грозила бы подобная опасность, которую и считает долгом предотвратить пророк Нафан. По выражению Давида ([1Пар. 22:5](#)) Соломон в данное время был «молод и малосилен», а по словам молитвы Соломоновой по вступлении на престол ([3Цар. 3:7](#)) он был «отрок малый»; однако из снесения ([3Цар. 11:42](#)) с ([3Цар. 14:21](#)) оказывается, что при вступлении на престол у Соломона был уже однолетний сын Ровоам, следовательно, Соломон имел тогда, по крайней мере, 18 лет (По И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 7; 8–12

лет).

[3Цар.1:13](#). Иди и войди к царю Давиду и скажи ему: не клялся ли ты, господин мой царь, рабе твоей, говоря: «сын твой Соломон будет царем после меня и он сядет на престоле моем»? Почему же воцарился Адония?

[3Цар.1:14](#). И вот, когда ты еще будешь говорить там с царем, войду и я вслед за тобою и дополню слова твои.

Клятвенное обещание Давида Вирсавии передать престол Соломону не занесено в священную библейскую летопись, его можно лишь с вероятностью подразумевать в повествованиях: ([2Цар. 7:12–14, 12:24–25](#)); ср. ([1Пар. 28:5–9](#)). Все же нет необходимости в предположении (Велльгаузена, Штаде, Бенцивгера и др.) не внушена ли была эта мысль престарелому Давиду только теперь.

[3Цар.1:15](#). Вирсавия пошла к царю в спальню; царь был очень стар, и Ависага Сунамитянка прислуживала царю;

По старческой слабости и болезни Давид не покидал своей спальни (евр.: *хедер*, LXX: ταμείον, Vulg.: cubiculum), где и принимает и Вирсавию, и Нафана в присутствии Ависаги (ср. ст. 1–4).

[3Цар.1:16](#). и наклонилась Вирсавия и поклонилась царю; и сказал царь: что тебе?

[3Цар.1:17](#). Она сказала ему: господин мой царь! ты клялся рабе твоей Господом Богом твоим: «сын твой Соломон будет царствовать после меня и он сядет на престоле моем».

[3Цар.1:18](#). А теперь, вот, Адония воцарился, и ты, господин мой царь, не знаешь о том.

[3Цар.1:19](#). И заколол он множество волов, тельцов и овец, и пригласил всех сыновей царских и священника Авиафара, и военачальника Иоава; Соломона же, раба твоего, не пригласил.

[3Цар.1:20](#). Но ты, господин мой, – царь, и глаза всех Израильтян устремлены на тебя, чтобы ты объявил им, кто сядет на престоле господина моего царя после него;

[3Цар.1:21](#). иначе, когда господин мой царь почиет с отцами своими, падет обвинение на меня и на сына моего Соломона.

[3Цар.1:22](#). Когда она еще говорила с царем, пришел и пророк Нафан.

[3Цар.1:23](#). И сказали царю, говоря: вот Нафан пророк. И вошел он к царю и поклонился царю лицом до земли.

[3Цар.1:24](#). И сказал Нафан: господин мой царь! сказал ли ты: «Адония будет царствовать после меня и он сядет на престоле моем»?

[3Цар.1:25](#). Потому что он ныне сошел и заколол множество волов, тельцов и овец, и пригласил всех сыновей царских и военачальников и

священника Авиафара, и вот, они едят и пьют у него и говорят: да живет царь Адония!

[3Цар.1:26](#). А меня, раба твоего, и священника Садока, и Ванею, сына Иодаева, и Соломона, раба твоего, не пригласил.

[3Цар.1:27](#). Не случилось ли это по воле господина моего царя, и для чего ты не открыл рабу твоему, кто сядет на престоле господина моего царя после него?

Сущность речей Вирсавии (ст. 17–21) и Нафана (ст. 24–26) одинакова – ходатайство о воцарении Соломона, во исполнение клятвенного обещания Давида Вирсавии, вопреки проискам Адонии. Только Вирсавия усиленно указывает на самый факт клятвы (ст. 17) и на опасность, ожидающую ее саму и Соломона в случае ее невыполнения (ст. 21), а пророк Нафан упрекает царя за сокрытие от него царских планов о престолонаследии (ст. 24, 27). При этом в обеих речах отмечается, что назначение наследника престола всецело зависит от воли царя (ст. 20, 27). Характерно для бытовых отношений Востока рабское преклонение пред царем даже царицы жены (ст. 16, 31), наравне со всеми подданными (даже пророками, ст. 23); только царица-мать, по-видимому, не только не оказывала этой почести царю-сыну своему, но, наоборот, принимала ее от него ([3 Цар. 2:19](#)).

[3Цар.1:28](#). И отвечал царь Давид и сказал: позовите ко мне Вирсавию. И вошла она и стала пред царем.

[3Цар.1:29](#). И клялся царь и сказал: жив Господь, избавлявший душу мою от всякой беды!

[3Цар.1:30](#). Как я клялся тебе Господом Богом Израилевым, говоря, что Соломон, сын твой, будет царствовать после меня и он сядет на престоле моем вместо меня, так я и сделаю это сегодня.

Быстрота и твердость решения Давида о немедленном воцарении Соломона обнаруживает в нем, при телесной слабости, крепость духа, ясность сознания и твердость воли. Клятва Давида основана на вере в Иегову и промысл Его и представляет хвалу и исповедание Ему.

[3Цар.1:31](#). И наклонилась Вирсавия лицом до земли, и поклонилась царю, и сказала: да живет господин мой царь Давид во веки!

«Да живет... царь... во веки!»: в обращении к царю приветствие в этой форме было обычно на Востоке, напр. у вавилонян и персов (ср. [Дан. 2:4, 3:9, 5:10](#)).

[3Цар.1:32](#). И сказал царь Давид: позовите ко мне священника Садока и пророка Нафана и Ванею, сына Иодаева. И вошли они к царю.

[3Цар.1:33](#). И сказал им царь: возьмите с собою слуг господина вашего

и посадите Соломона, сына моего, на мула моего, и сведите его к Гиону,

[3Цар.1:34](#). и да помажет его там Садок священник и Нафан пророк в царя над Израилем, и затрубите трубою и возгласите: да живет царь Соломон!

[3Цар.1:35](#). Потом проводите его назад, и он придет и сядет на престоле моем; он будет царствовать вместо меня; ему завещал я быть вождем Израиля и Иуды.

Царский мул был исключительной принадлежностью царя (у персов царь имел своего особого коня) ([Есф. 6:8](#)), и приказание посадить Соломона на мула Давида было знаком фактической передачи последним царской власти первому. На это же указывало и торжественное шествие Соломона к Гиону. Гион, евр.: *Гихон* (см. ст. 38, 45. Ср. *Onomastic*. 351), прежними исследователями полагался на западной стороне Иерусалима: так, Робинзон (*Palastina II*, 164) следы Гиона усматривал в остатках двух водопроводов на юго-запад от Иерусалима (ср. А. С. Норова. Путешествие по святой земле. 1854, т. III, ч. I, с. 320, 322; проф. М. С. Гуляева, Исторические книги Ватик. сл. 3, с. 189). Но еще Таргум (ср. [Ис. 8:6](#)) и блаженный Феодорит (вопр. 2 на 3 Цар) отождествляли Гион с Силоамским источником, лежавшим, несомненно, на юго-восток от Иерусалима; в ([2Пар. 32:30, 33:14](#)) предполагается восточное положение Гиона относительно города; и по новейшим изысканиям, это – Источник Пресвятой Девы Марии на восточном склоне храмовой горы (D. Schenkel, *Bibel Lexicon*. Bd. II, 463. E. Riehm, *Handwörterbuch d. biblisch. Alterthums*, I (2A), s. 529). Хотя последнее местоположение Гиона, по-видимому, не вполне согласуется с предполагаемой в рассказе удаленностью Гиона от камня Зохелет и Эйн-Рогель, однако оно очень вероятно. Во всяком случае акт помазания Соломона на царство (ст. 34, 39, 44), бывший для него, как и для Саула ([1Цар. 10:1](#)) и Давида ([1Цар. 16:13](#)) символом преподания Св. Духа на дело теократического управления народом Божиим, должен был совершиться в месте большого стечения народа: этого требовали особенно обстоятельства времени – необходимость скорее разрушить замысел Адонии; весь народ должен был скорее узнать о воцарении именно Соломона по воле престарелого Давида. При этом Давид нарочито провозглашает Соломона «вождем Израиля и Иуды» (ст. 35), имея в виду давнюю рознь Иуды и Израиля, т. е. Иудина колена с Вениаминовым и десяти прочих, рознь, еще недавно давшую себя знать Давиду ([2Цар. 19:41–43, 20:1–22](#)), а по смерти Соломона разрешившуюся распадением Еврейского царства на два ([3Цар. 12:16–19](#)).

[3Цар.1:36](#). И отвечал Ванея, сын Иодаев, царю и сказал: аминь, – да

скажет так Господь Бог господина моего царя!

Ответ Ваней, выражающий согласие его и народа с волей царя, передается в греч. и слав. более по смыслу, чем буквально: Γένοιτο οὕτως πτωῶσα Κύριος, «буди тако: да утвердит Господь Бог глагол сей».

[3Цар.1:37](#). Как был Господь Бог с господином моим царем, так да будет Он с Соломоном и да возвеличит престол его более престола господина моего царя Давида!

Благожелание Соломону большего прославления сравнительно с Давидом (ср. ст. 47) основано, по мысли блаженного Феодорита, на том, что «никто из имеющих нежную отеческую любовь не завидовал детям, и что отцам свойственно желание увидеть детей в большей славе, чем какую имеют сами» (вопр. 3).

[3Цар.1:38](#). И пошли Садок священник и Нафан пророк и Ванея, сын Иодая, и Хелефеи и Фелефеи, и посадили Соломона на мула царя Давида, и повели его к Гиону.

«Хелефеи и Фелефеи», евр.: *Крети и Плету*, LXX: Χερεφί καὶ Φελεφί, Vulg.: Cerethi et Pelethi, у И. Флавия прямо названы σωματοφύλακες, телохранителями царя: следовательно, составляли гвардию Давида и после Соломона. Их считают иноземцами в Израиле, именно филистимлянами, и самые имена еврейские сближают в новое время с евр. именами филистимлян (евр. Пелешет) и острова Крита (евр. Кафтор), откуда выселились филистимляне по свидетельству Библии ([Ам. 9:7](#); [Иер. 47:4](#); ср. [Втор. 2:23](#)). См. Bertholet, Stellung d. Israeliten zu den Fremden, 38 ff. В. Stade, Geschichte des Volkes Israel, Bd. I (1887), 142 ff.

[3Цар.1:39](#). И взял Садок священник рог с елеем из скинии и помазал Соломона. И затрубили трубою, и весь народ восклицал: да живет царь Соломон!

Скиния, откуда Садок взял рог с елеем, – не Гаваонская ([2Пар. 1:3, 6](#), ср. [3Цар. 3:4](#)) – Гаваон лежал на расстоянии 4 римских миль от Иерусалима (Opomastik. 296), – а Сионская (см. [2Цар. 6:17](#); [1Пар. 15:1](#)). Священный елей скинии приготавливаем был нарочито указанным в ([Исх. 30:22–32](#)) способом и был употребляем только для освящения скинии, ее утвари и священнослужителей; тела простых мирян было воспрещено помазывать им. Помазание Соломона по библейскому рассказу (ср. ст. 34) является существенным, необходимым моментом в поставлении еврейского царя – в силу указанного (к ст. 34) значения акта помазания царей еврейских: без этого акта царь еврейский не мог бы именоваться «помазанником» (евр.: *машиах*) Иеговы ([2Цар. 2:4, 12:7](#)) и вообще быть теократическим царем. Ошибочно поэтому мнение некоторых раввинов,

(Гроция, Винера), будто помазывались лишь те цари, которые не имели исторических прав на царство; Давид, во всяком случае, считал Соломона законным своим наследником (почему и дал об этом клятву Вирсавии, ст. 13, 17). Помазание Соломона совершено было не только первосвященником Садоком (ст. 39), но и пророком Нафаном (ст. 34), подобно как помазание Саула ([1Цар. 10:1](#)) и Давида ([1Цар. 16:13](#)) совершал пророк Самуил. Над Давидом помазание после было повторено народом ([2Цар. 2:4, 5:3](#)). По ([1Пар. 29:22](#)), повторено было после помазание и над Соломоном.

[3Цар.1:39](#). И взял Садок священник рог с елеем из скинии и помазал Соломона. И затрубили трубою, и весь народ восклицал: да живет царь Соломон!

[3Цар.1:40](#). И весь народ провожал Соломона, и играл народ на свирелях, и весьма радовался, так что земля расседалась от криков его.

Участие народа в поставлении Соломона царем выразилось в его радостных кликах «да живет царь!» (ср. [1Цар. 10:24](#); [4Цар. 11:12](#); [Мф. 21:9](#)) – народ, видимо, не признавал претензий Адонии на царство; затем, в триумфальном шествии за Соломоном при звуках трубы и игре на флейтах *бахалилим*, Vulg.: *canentium tibiis*; LXX и слав. – о радости вообще: *ѣхѡреѡв ѣв хороѣс*, «ликоваша в лицах»); «земля расседалась от криков» народа – гиперболическое выражение мысли о всенародном восторге.

[3Цар.1:41](#). И услышал Адония и все приглашенные им, как только перестали есть; а Иоав, услышав звук трубы, сказал: отчего этот шум волнующегося города?

[3Цар.1:42](#). Еще он говорил, как пришел Ионафан, сын священника Авиафара. И сказал Адония: войди; ты – честный человек и несешь добрую весть.

[3Цар.1:43](#). И отвечал Ионафан и сказал Адонии: да, господин наш царь Давид поставил Соломона царем;

[3Цар.1:44](#). и послал царь с ним Садока священника и Нафана пророка, и Ванею, сына Иодая, и Хелефеев и Фелефеев, и они посадили его на мула царского;

[3Цар.1:45](#). и помазали его Садок священник и Нафан пророк в царя в Гионе, и оттуда отправились с радостью, и пришел в движение город. Вот отчего шум, который вы слышите.

[3Цар.1:46](#). И Соломон уже сел на царском престоле.

[3Цар.1:47](#). И слуги царя приходили поздравить господина нашего царя Давида, говоря: Бог твой да прославит имя Соломона более твоего имени и да возвеличит престол его более твоего престола. И поклонился царь на

ложе своем,

[3Цар.1:48](#). и сказал царь так: «благословен Господь Бог Израилев, Который сегодня дал [от семени моего] сидящего на престоле моем, и очи мои видят это!»

Привычное ухо опытного военачальника Иоава прежде всего обращает внимание на воинский звук трубы (ст. 41). Ионафан, ранее выступавший в качестве вестника на службе Давиду ([2Цар. 15:36, 17:17](#)), мог (ст. 42) намеренно оставаться в городе и наблюдать за происходящим там; отсюда – точность его сообщения (ст. 43–46). Преклонение престарелого Давида на ложе (ст. 47) вполне напоминает подобное же преклонение «на возглавие постели» или «на верх жезла» ([Быт. 47:31](#)) умирающего патриарха Иакова; это было выражением благоговения Давида, как и Иакова, к Богу; равным образом и благословляет Давид Иегову Бога Израилева, а не избирателей сына его (ст. 48); поставленного в скобках «от семени моего» нет в евр. масор. т. и есть лишь у LXX: ἐκ τοῦ σπέρματος μου (Vulg. этих слов не читает), но является вполне уместным и могло стоять в оригинале еврейском. Приверженцы Адонии в паническом страхе разбегаются (ст. 49). Подобный же страх, явившийся следствием отсутствия сознания законной собственности притязаний, овладевает и самим Адонией; сознавая себя уже политическим преступником, он спасается в скинии (Сионской), ([3Цар. 3:15; 2Цар. 6:17](#)) и хватается за роги жертвенника (ст. 50–51), как после – Иов ([3Цар. 2:28](#)), где мог найти убежище лишь невольный убийца ([Исх. 21:12–14](#)). Роги у жертвенника были существенной частью ([Ам. 3:14; Лев. 4:7, 18](#)), в них как бы выражалась идея жертвенного очищения. Менее всего они могли быть пережитком представления Иеговы в образе тельца (мнение Штаде и Новакка).

[3Цар.1:52](#). И сказал Соломон: если он будет человеком честным, то ни один волос его не упадет на землю; если же найдется в нем лукавство, то умрет.

[3Цар.1:53](#). И послал царь Соломон, и привели его от жертвенника. И он пришел и поклонился царю Соломону; и сказал ему Соломон: иди в дом свой.

Соломон в отчаянной мере Адонии усматривает фактическое признание им своей вины и совершает акт: *условного* прощения его, произведший, без сомнения, доброе впечатление на его подданных.

Глава 2

1–11. Последние распоряжения и смерть Давида. 12–46. Первые шаги самостоятельного правления Соломона – меры к ограждению неограниченной царской власти.

[3Цар.2:1](#). Приблизилось время умереть Давиду, и завещал он сыну своему Соломону, говоря:

Смертельный исход болезни Давида, уже ранее предуказанный ([3Цар. 1:1–4, 15](#)), обуславливал вторичное, торжественное помазание Соломона ([1Пар. 29:20–22](#)).

[3Цар.2:2](#). вот, я отхожу в путь всей земли, ты же будь тверд и будь мужествен

«Путь всей земли» (ср. [Нав. 23:14](#)) – неизбежный для всех людей жребий смерти.

[3Цар.2:3](#). и храни завет Господа Бога твоего, ходя путями Его и соблюдая уставы Его и заповеди Его, и определения Его и постановления Его, как написано в законе Моисеевом, чтобы быть тебе благоразумным во всем, что ни будешь делать, и везде, куда ни обратишься;

Увещания Давида сыну очень напоминают наставления Иеговы Иисусу Навину ([Нав. 1:6–7](#)). Теократический царь народа Божия для успеха своего правления, должен всю свою деятельность основывать на законе Моисеевом ([Втор. 17:18–19](#)), соблюдая уставы (евр. *хуккот*) Иеговы, заповеди *мицвот*), определения *мишпатим*) и постановления *эдот*) Его. Специальный смысл отдельных терминов закона не может быть точно выражен (по раввинам, *хуккот* – законы в отношении к Богу, для которых не надо нарочитого обоснования, *мицвот* – законы также в отношении Бога с определенно выраженным основанием; *мишпатим* – законы об отношении к людям; *эдот* – законы, опирающиеся на исторические факты); в совокупности своей (ср. [Втор. 8:11](#); [Пс. 118:5–7](#)) они означают всю целостность закона об отношении к Богу и людям.

[3Цар.2:4](#). чтобы Господь исполнил слово Свое, которое Он сказал обо мне, говоря: «если сыны твои будут наблюдать за путями своими, чтобы ходить предо Мною в истине от всего сердца своего и от всей души своей, то не прекратится муж от тебя на престоле Израилевом».

Положительное обещание Божие ([2Цар. 7:11–16](#)) выражено здесь, как и в ([3Цар. 8:25, 9:5](#); [Иер. 33:17](#)), в отрицательной форме.

[3Цар.2:5](#). Еще: ты знаешь, что сделал мне Иоав, сын Саруин, как

поступил он с двумя вождями войска Израильского, с Авениром, сыном Нировым, и Амессаем, сыном Иеферовым, как он умертвил их и пролил кровь бранную во время мира, обагряв кровью бранною пояс на чреслах своих и обувь на ногах своих:

[3Цар.2:6](#). поступи по мудрости твоей, чтобы не отпустить седины его мирно в преисподнюю.

Советы и наставления умирающего Давида Соломону относительно наказания Иоава, а также Семея (ст. 8–9) нередко рассматривались толкователями как свидетельство кровожадной мстительности Давида. Но Давид не знал христианского всепрощения: для ветхозаветного человека кровомщение было институтом, регулируемым законом ([Чис. 35:19](#); [Втор. 19:6, 12](#); [Нав. 20:3, 5, 9](#)), и совершенно обычным явлением жизни ([2Цар. 14:11](#)); следовательно, требовать от Давида христианской добродетели, неведомой древнему миру, нельзя, как нельзя, с другой стороны, и пытаться оправдывать Давида: из-за стремления очистить Библию от всех яко бы пятен мы не должны забывать, что священная история дает нам точный и совершенно беспристрастный образ данной эпохи и действующих лиц (припомним, с каким беспристрастием сообщается в Евангелиях и апостольских посланиях о несовершенствах апостолов). – «Ты знаешь, что сделал мне Иоав» (ст. 5) – по некоторым (напр., проф. Гуляев), имеется в виду главная скорбь, причиненная Давиду Иоавом, – убийство Авессалома ([2Цар. 18:14](#)), но скорее здесь – общее указание на преступное поведение Иоава, сейчас же поясняемое отдельно называемыми двумя примерами совершенного им вероломного убийства двух главных полководцев: Авенира ([2Цар. 3:27](#)) и Амессая ([2Цар. 20:9–10](#)). Предлагая Соломону применить к Иоаву закон кровомщения, Давид, однако, все предоставляет мудрости, бдительности, осторожности сына; опасность для него со стороны Иоава он хотел предотвратить: «боялся Давид, что Иоав по обычному своему злонравию станет презирать Соломона по его юности и сделает одно из двух: или, прикрываясь личиною благожелательности, умертвит Соломона тайно, как предал смерти Авенира и Амессая, или вооружится открыто и произведет разделение в Израиле (блаженный Феодорит, вопр. 4 на 3 Цар). – Преисподняя (ст. 6, 9) евр. *шеол*, LXX: ἄδης, Vulg.: inferi, слав. «ад» (ассирийск. Siwan – область за горизонтом): подземная темная область ([Иов. 10:21–22](#); [Притч. 9:18](#)), где находятся все без изъятия мертвые ([Пс. 15:10](#); [Ос. 13:14](#); [Притч. 5:5, 23:14](#); [Ис. 38:18](#)); как ненасытное чудовище, преисподняя требует (евр. гл. *шаал* откуда, может быть, и вышло название *шеол*) новых и новых жертв смерти ([Ис. 5:14](#); [Авв. 2:5](#); [Пс. 140:7](#); [Притч.](#)

[1:12, 27:20](#)); в царстве шеола невозможно прославление Бога ([Пс. 6:6](#)), равно как прекращается всякая вообще деятельность ([Еккл. 9:10](#)).

[3Цар.2:7](#). А сынам Верзеллия Галаадитянина окажи милость, чтоб они были между питающимися твоим столом, ибо они пришли ко мне, когда я бежал от Авессалома, брата твоего.

В благодарность галаадитянину Верзеллию за верность и гостеприимство его Давиду во время бегства его от Авессалома ([2Цар. 17:27–29](#)), Давид тогда же, по миновании опасности, обещал ему принять к своему двору сына Верзеллия Кимгама ([2Цар. 19:32–40](#)), и теперь подтверждает то обещание и для других сынов его.

[3Цар.2:8](#). Вот еще у тебя Семей, сын Геры Вениамитянина из Бахурима; он злословил меня тяжким злословием, когда я шел в Маханаим; но он вышел навстречу мне у Иордана, и я поклялся ему Господом, говоря: «я не умерщвлю тебя мечом».

[3Цар.2:9](#). Ты же не оставь его безнаказанным; ибо ты человек мудрый и знаешь, что тебе сделать с ним, чтобы низвести седину его в крови в преисподнюю.

Воспомявая противоположное к себе отношение при том же случае Семей вениамитянина ([2Цар. 16:13–16](#)) из селения Бахурим (в Вениаминовом колене, близ Иерусалима, по Иосифу Флавию Иудейские Древн. VII, 9, 7; Евсев. – Иероним, *Onomastic.* 220), Давид, хотя и поклялся в свое время не убивать его ([2Цар. 19:23](#)), теперь, однако, советует Соломону поступить с ним по государственной мудрости (ср. блаженный Феодорит, *вопр.* 5). По Иосифу Флавию (Иудейские Древн. VII, 15, 1), Соломон должен был, по совету Давида, найти благовидную причину, ἀίτιαν εὐλογοῦσαν для умерщвления Семей: это и было сделано Соломоном (ниже, ст. 36–46).

[3Цар.2:10](#). И почил Давид с отцами своими и погребен был в городе Давидовом.

«И почил (евр. *ушкав*, LXX: ἐχομήσε, *Vulg.*: dormivit) Давид с отцами своими» – о духовном посмертном общении Давида с отцами (ср. [Быт. 25:8, 35:29, 49:33](#)), а не в смысле совместного погребения, так как семейной гробницей предков Давида был Вифлеем, а он «был погребен в городе Давидовом», т. е. на Сионе (ср. ([2Цар. 5:7](#)), см. блаженного Феодорита, *вопр.* 6; Евсевия – Иеронима, *Onomastic.* 875), именно на восточном склоне горы в долине Тиропеон, прорезывавшей Иерусалим с севера к югу (И. Флав. *Иудейская Война* V, 4, 1), близ источника Силоама ([Неем. 3:15–16](#)), (по И. Флав. , τὸ δὲ μνήμα παρὰ τῆς Σιλοάμ εἶναι); здесь были погребены и другие цари Давидовой династии ([3Цар. 11:43, 14:31](#),

[15:8](#)), без сомнения, не все (см. [2Пар. 26:23, 28:27](#); [4Цар. 21:18, 26](#)). Нынешние, так называемые «царские гробницы» (арабск. «Калба шавуа») к северу от Иерусалима, по вероятнейшему предположению археологов, служат остатками гробниц царей Адиабенских, около времени Иисуса Христа принявших иудейство и поселившихся в Иерусалиме (И. Флав. Иудейские Древн. XX, 4, 3; Иудейская Война V, 2, 2; 4, 2. См. E. Robinson. Palastina (1841) Bd. tt, 183–192). По И. Флавию (Иудейские Древн. V, 15, 3, см. блаженного Феодорита вопр. 6), в гробницу Давида Соломоном были положены несметные сокровища, так что впоследствии Гиркан мог достать из нее на военные нужды 3000 талантов серебра (Иудейские Древн. XIII, 8, 4; Иудейская Война I, 2, 5), а позже Ирод нашел там множество драгоценностей (Иудейские Древн. XVI, 7, 1). Место гробницы Давида было общеизвестно еще в евангельское время ([Деян. 2:29](#)); позже предание об этом было утрачено, и уже в III в. указывали ее в Вифлееме, в средние века – в юго-западной части Иерусалима, в так называемом Соенакулум, а ныне к юго-западу от города за Сионскими воротами.

[3Цар.2:11](#). Времени царствования Давида над Израилем было сорок лет: в Хевроне царствовал он семь лет и тридцать три года царствовал в Иерусалиме.

Продолжительность царствования Давида – 40 лет; не раз указывается в Библии ([2Цар. 5:4](#); [1Пар. 29:27](#)); в ([2Цар. 5:5](#)) показано 40 лет 6 месяцев, так у И. Флавия (Иудейские Древн. VII, 15, 2).

[3Цар.2:12](#). И сел Соломон на престоле Давида, отца своего, и царствование его было очень твердо.

Ст. 12 (ср. [1Пар. 29:23](#)) образует переход ко 2-й части главы – о мерах Соломона к укреплению своей власти.

[3Цар.2:13](#). И пришел Адония, сын Аггифы, к Вирсавии, матери Соломона, [и поклонился ей]. Она сказала: с миром ли приход твой? И сказал он: с миром.

[3Цар.2:14](#). И сказал он: у меня есть слово к тебе. Она сказала: говори.

[3Цар.2:15](#). И сказал он: ты знаешь, что царство принадлежало мне, и весь Израиль обращал на меня взоры свои, как на будущего царя; но царство отошло от меня и досталось брату моему, ибо от Господа это было ему;

[3Цар.2:16](#). теперь я прошу тебя об одном, не откажи мне. Она сказала ему: говори.

[3Цар.2:17](#). И сказал он: прошу тебя, поговори царю Соломону, ибо он не откажет тебе, чтоб он дал мне Ависагу Сунамитянку в жену.

[3Цар.2:18](#). И сказала Вирсавия: хорошо, я поговорю о тебе царю.

[3Цар.2:19](#). И вошла Вирсавия к царю Соломону говорить ему об Адонии. Царь встал перед нею, и поклонился ей, и сел на престоле своем. Поставили престол и для матери царя, и она села по правую руку его

[3Цар.2:20](#). и сказала: я имею к тебе одну небольшую просьбу, не откажи мне. И сказал ей царь: проси, мать моя; я не откажу тебе.

[3Цар.2:21](#). И сказала она: дай Ависагу Сунамитянку Адонии, брату твоему, в жену.

[3Цар.2:22](#). И отвечал царь Соломон и сказал матери своей: а зачем ты просишь Ависагу Сунамитянку для Адонии? проси ему *также* и царства; ибо он мой старший брат, и ему священник Авиафар и Иоав, сын Саруин, [военачальник, друг].

[3Цар.2:23](#). И поклялся царь Соломон Господом, говоря: то и то пусть сделает со мною Бог и еще больше сделает, если не на свою душу сказал Адония такое слово;

[3Цар.2:24](#). ныне же, – жив Господь, укрепивший меня и посадивший меня на престоле Давида, отца моего, и устроивший мне дом, как говорил Он, – ныне же Адония должен умереть.

[3Цар.2:25](#). И послал царь Соломон Ванею, сына Иодаева, который поразил его, и он умер.

Ст. 13–25 – гибель Адонии. Адония, забыв поставленное ему Соломоном условие ([3Цар. 1:52](#)), делает новую попытку получить право на престол – путем брака с последней женой Давида Ависагою, – чисто восточная черта царского быта: преемник овладевал гаремом своего предместника ([2Цар. 3:7, 12:8, 16:21–22](#)), как именно и понял Соломон домогательство Адонии (ст. 22).

Ст. 15. Выражение притворной покорности со стороны Адонии совершившемуся факту воцарения Соломона, как делу Божию, имело целью предрасположить Вирсавию в свою пользу.

Ст. 19–20. Соломон оказывает величайшую почесть Вирсавии – матери своей (иной прием имела она у мужа своего Давида ([3Цар. 1:16](#))); сидение по правую руку царя – знак равенства ([Пс. 109:1](#)); (И. Флав. Иудейские Древн. VI, 11, 9). Важное значение царицы – матери царствующего государя, называвшейся: *гебира*, владычица ([3Цар. 15:13](#)), в древнееврейском царстве видно уже из постоянных библейских указаний имени матери каждого царя ([3Цар. 14:21, 15:2](#)); подобное значение принадлежит теперь султанше – матери правящего султана – в Турецкой империи. Ходатайство свое за Адонию Вирсавия называет «небольшою просьбою», видимо, не представляя себе политической важности нового замысла Адонии.

Ст. 22. Соломон сейчас же представляет дело в истинном свете, усматривая в домогательстве Адонии не только его искание царства, но и политический заговор с участием Авиафара и Иоава ([3Цар. 1:7](#)). Конец ст. 22 с евр. т. дает такую мысль: «проси царства ему (Адонии), и священнику Авиафару, и Иоаву». Напротив LXX: καὶ αὐτῶ Αβιαθαρ καὶ αὐτῶ Ιωαβ ἑταῖρος; Vulg.: et habet Abiathar sacerdotem et loabum; слав.: «и ему Авиафар... и Иоав... друг» (так и русск. синод.). Евр. текст имеет видимое преимущество пред переводами LXX и Vulg., которые вынуждены вставлять новые слова (ἑταῖρος, habet); точно передается евр. т. у проф. Гуляева.

Ст. 23. Ввиду нарушения Адониею условия, на каком дарована была ему жизнь ([3Цар. 1:52](#)), Соломон клянется (формула клятвы – обычная в Ветхом Завете, ([Руф. 1:17](#); [1Цар. 3:17, 14:44, 20:13](#)) и др.), что Адония должен погибнуть.

Ст. 24. «Устроивший (Иегова) мне дом»: династия Давида прочно утвердилась на престоле в лице Соломона и с него ([2Цар. 7:12–29](#)).

Ст. 25. Казнь Адонии, как затем Иоава (ст. 34) и Семея (ст. 46), совершает Ванея, начальник хелефеев и фелефеев ([3Цар. 1:38](#)), которым, кроме служения телохранителей, вероятно, принадлежало и дело палачей, подобно телохранителям царским в Египте ([Быт. 37:36](#)) и Вавилонии ([4Цар. 25:8](#); [Дан. 2:14](#)). О самом убийстве Соломоном брата блаженный Феодорит говорит: «различна жизнь человеческая: одни упражняются в высоком любомудрии, другие в так называемой гражданской добродетели; иные управляют царством или войском. Поэтому надобно судить каждого по тому роду жизни, какой он проходит. Следовательно, от Соломона должно требовать не пророческого, или апостольского, совершенства, но сообразного царям... радея о безмятежии царства, повелел умертвить брата» (Вопр. 7).

[3Цар.2:26](#). А священнику Авиафару царь сказал: ступай в Анафоф на твое поле; ты достоин смерти, но в настоящее время я не умерщвлю тебя, ибо ты носил ковчег Владыки Господа пред Давидом, отцом моим, и терпел все, что терпел отец мой.

[3Цар.2:27](#). И удалил Соломон Авиафара от священства Господня, и исполнилось слово Господа, которое сказал Он о доме Илия в Силоме.

Удаление Авиафара от первосвященства (26–27 ст.), равно как и казнь Иоава (28–34 ст.), стоят в очевидной причинной связи с убиением Адонии: кара постигает и его союзников ([3Цар. 1:7](#)). Анафов – левитский город в Вениаминовом колене ([Нав. 21:18](#); [Ис. 10:30](#); Иер. 1и др.), на 12 часа пути к северу от Иерусалима, родина пророка Иеремии ([Иер. 1:1](#)), по

Евсевию и блаж. Иерониму (*Onomastic.* 92), в 3-х римских милях от Иерусалима; теперь арабская деревня Аната со 100 жителями – мусульманами (*Robinson. Palastina II*, 319). Смягчающими вину Авиафара обстоятельствами, по признанию Соломона (ст. 26), являются не столько высота его священнослужения, сколько заслуги, оказанные им Давиду: (Авиафар) «носил ковчег Владыки Господа пред Давидом» – в тяжелое для Давида время бегства от Авессалома ([2Цар. 15:24–29](#)), а еще раньше в не менее тяжелые для него дни гонений Саула разделял с ним все, что терпел Давид ([1Цар. 22:20–23](#)); посему Соломон наказывает двукратное участие Авиафара в политическом заговоре Аронии лишь удалением Авиафара от священнодействия при скинии. В этом решении Соломона, по мысли священного писателя (ст. 27), исполнилось, – без сомнения, помимо воли и намерения Соломона (евр.: *лемалле*, ст. 27, слав. «якоже сбытися» вполне одинаково по значению с новозаветным «да сбудется», ἵνα πληρωθῆ, ([Мф. 1:22](#)) и под.), – грозное определение суда Божия на дом предка Авиафара первосвященника Илия ([1Цар. 3:11–14](#)): после избиения Саулом священников в Номве Авиафар оставался единственным представителем линии Ифамара ([1Цар. 22:20](#)), и с его удалением первосвященство переходит, в лице Садока, в старшую линию потомков Аарона – в линию Елеазара ([Чис. 25:13](#); [1Пар. 24:5–6](#)).

[3Цар.2:28](#). Слух об этом дошел до Иоава, – так как Иоав склонялся на сторону Адонии, а на сторону Соломона не склонялся, – и убежал Иоав в скинию Господню и ухватился за роги жертвенника.

Слух о казни Адонии и удалении Авиафара побуждает сообщника их Иоава, видимо, не считавшего себя свободным от подозрений, искать спасения, по примеру Адонии ([3Цар. 1:50](#)), в скинии у жертвенника. «Не склонялся на сторону Соломона», имя Соломона читается и в принятом тексте LXX, в Vulg., Chald., слав. ; напротив, во всех евр. рукописях и печатных изданиях, равно и в Алекс. и Ватиканск. списках LXX-ти, стоит имя Авессалома. Последнее чтение, без сомнения, правильное, имя Соломона давало бы речи излишний плеоназм: само собою понятно, что Иоав, сторонник Адонии, не мог быть на стороне Соломона; упоминание же о неучастии Иоава в мятеже Авессалома может выражать мысль об измене политических убеждений Давидова военачальника с тех пор.

[3Цар.2:29](#). И донесли царю Соломону, что Иоав убежал в скинию Господню и что он у жертвенника. И послал Соломон Ванею, сына Иодаева, говоря: пойди, умертви его [и похорони его].

Краткое сообщение евр. – русск. текста распространено вставкой в LXX-ти и слав. т.; по слав. т.: «и посла царь Соломон ко Иоаву, глаголя: что

ти бысть, яко убежал еси во олтарь; и рече Иоав: яко убояхся от лица твоего, и бежах ко Господу» – прибавка, имеющая вид распространительной глоссы. В конце стиха и русск. текст имеет лишнее против евр. т. «и похорони его», LXX: καὶ θάψον αὐτόν, – добавление, может быть, из ст. 31.

[3Цар.2:31](#). Царь сказал ему: сделай, как он сказал, и умертви его и похорони его, и сними невинную кровь, пролитую Иоавом, с меня и с дома отца моего;

[3Цар.2:32](#). да обратит Господь кровь его на голову его за то, что он убил двух мужей невинных и лучших его: поразил мечом, без ведома отца моего Давида, Авенира, сына Нирова, военачальника Израильского, и Амессая, сына Иеферова, военачальника Иудейского;

[3Цар.2:33](#). да обратится кровь их на голову Иоава и на голову потомства его на веки, а Давиду и потомству его, и дому его и престолу его да будет мир на веки от Господа!

По закону кровомщения ([Исх. 21:12–14](#); [Чис. 35:16–21](#); [Втор. 19:11–12](#)), на доме Давида как бы тяготела пролитая Иоавом и доселе неотмщенная кровь Авенира и Амессая ([2Цар. 3:27, 20:10](#)). Казнь Иоава снимала эту кровь с Соломона и дома Давида (ст. 31).

[3Цар.2:34](#). И пошел Ваня, сын Иодаев, и поразил Иоава, и умертвил его, и он был похоронен в доме своем в пустыне.

Позор казни Иоава, однако, не был усилен лишением его погребения (ср. [3Цар. 14:11](#); [4Цар. 9:35](#)); во внимание к прежним государственным заслугам Иоава он был погребен даже на собственном участке, как был обычаем (ср. [1Цар. 25:1](#)).

[3Цар.2:35](#). И поставил царь Соломон Ванею, сына Иодаева, вместо его над войском; [управление же царством было в Иерусалиме,] а Садока священника поставил царь [первосвященником] вместо Авиафара.

Места опальных военачальника (Иоава) и первосвященника (Авиафара) занимают, естественно, лица, с самого начала заявившие свою преданность Соломону ([3Цар. 1:8](#)) Ваня и Садок. Далее в греческ. и слав. русск. текстах следует, прибавка, видимо, составленная из разных мест дальнейшего библейского повествования о Соломоне, напр., см. ([3Цар. 4:29–30](#); [3Цар. 5:15–16](#), би др.); подобная же вставка имеется в принятом тексте LXX-ти и после 46 ст. данной главы.

[3Цар.2:36](#). И послав царь призвал Семея и сказал ему: построй себе дом в Иерусалиме и живи здесь, и никуда не выходи отсюда;

[3Цар.2:37](#). и знай, что в тот день, в который ты выйдешь и перейдешь поток Кедрон, непременно умрешь; кровь твоя будет на голове твоей.

[3Цар.2:38](#). И сказал Семей царю: хорошо; как приказал господин мой царь, так сделает раб твой. И жил Семей в Иерусалиме долгое время.

[3Цар.2:39](#). Но через три года случилось, что у Семейя двое рабов убежали к Анхусу, сыну Маахи, царю Гефскому. И сказали Семейю, говоря: вот, рабы твои в Гефе.

[3Цар.2:40](#). И встал Семей, и оседлал осла своего, и отправился в Геф к Анхусу искать рабов своих. И возвратился Семей и привел рабов своих из Гефа.

[3Цар.2:41](#). И донесли Соломону, что Семей ходил из Иерусалима в Геф и возвратился.

[3Цар.2:42](#). И послав призвал царь Семейя и сказал ему: не клялся ли я тебе Господом и не объявлял ли тебе, говоря: «знай, что в тот день, в который ты выйдешь и пойдешь куда-нибудь, непременно умрешь»? и ты сказал мне: «хорошо»;

[3Цар.2:43](#). зачем же ты не соблюл приказания, которое я дал тебе пред Господом с клятвою?

[3Цар.2:44](#). И сказал царь Семейю: ты знаешь и знает сердце твое все зло, какое ты сделал отцу моему Давиду; да обратит же Господь злобу твою на голову твою!

[3Цар.2:45](#). а царь Соломон да будет благословен, и престол Давида да будет непоколебим пред Господом во веки!

[3Цар.2:46](#). и повелел царь Ванее, сыну Иодаеву, и он пошел и поразил Семейя, и тот умер.

По подозрению к Семейю (ст. 8–9), который мог иметь сильные связи в родном ему Вениаминовом колене (ср. [2Цар. 19:16](#)), Соломон связывает его словом (по LXX и слав. – и клятвою: καὶ ὄρκισεν αὐτὸν, «и заклят его», ст. 37, ср. Иосифа Флав. Иудейские Древн. VII, 1, 5) не покидать Иерусалима, не переходить потока Кедрона – восточной границы Иерусалима ([2Цар. 15:23](#); [4Цар. 23:4, 6, 12](#); [Иер. 31:40](#)), (ср. Onomastic. 610: теперь – Wadi-en-Nahr), за которой лежали Бахурим, родина Семейя. Хотя отлучка последнего к Анхусу филистимскому (ср. [1Цар. 21:11, 27:2](#)) по совершенно невинному поводу не давала основания к обвинению Семейя в обнаружении злой воли, но Соломон спешит воспользоваться этим поводом и за вражду к дому Давидову (ст. 44) казнит Семейя (ср. блаженный Феодорит, вопр. 8). Заключение главы «и утвердилось царство в руках Соломона», т. е. благодаря мерам его, описанным в 23–46 ст., – в переводах LXX, Vulg., слав. -русск. отнесено к началу III главы, но по свойству библейско-еврейской историографии замечание это, дающее итог предыдущего, должно иметь место, занимаемое им в евр. масор. тексте, т.

е. в конце II главы.

Глава 3

Брак Соломона; набожность его и мудрость.

[3Цар.3:1](#). [Когда утвердилось царство в руках Соломона,] Соломон породнился с фараоном, царем Египетским, и взял за себя дочь фараона и ввел ее в город Давидов, доколе не построил дома своего и дома Господня и стены вокруг Иерусалима.

Фараон, на дочери которого женился Соломон, был, вероятно, одним из последних представителей XXI, танитской династии, ближайшим предшественником Сусакима-Шишака ([3Цар. 11:40](#)), родоначальника XXII египетской династии. Родственный союз с фараоном давал Соломону и стране его безопасность со стороны Египта, отчасти содействовал и расширению территории владений Соломона ([3Цар. 9:16](#)). С религиозной точки зрения брак этот представлялся, по мнению раввинов, некоторым нарушением брачных запрещений закона ([Исх. 34:16](#); [Втор. 7:3](#)), хотя последние ближе всего касались собственно хананеян; раввины думали видеть в дочери фараона прозелитку иудейства, – без опоры в тексте; во всяком случае, она не принесла с собою в Палестину египетского идолослужения (последнее не упомянуто в числе иноземных культов в Иерусалиме при Соломоне, 114–7).

«Город Давидов» – восточный холм Иерусалима. Уже Давид построил стены вокруг этой части города ([2Цар. 5:7–9](#); ср. [Пс. 50:20](#)), Соломон же расширил объем стен, включив в них большую часть города: это так называемая «первая стена» Иерусалима (вторая стена – Езекии и Манассии).

[3Цар.3:2](#). Народ еще приносил жертвы на высотах, ибо не был построен дом имени Господа до того времени.

[3Цар.3:3](#). И возлюбил Соломон Господа, ходя по уставу Давида, отца своего; но и он приносил жертвы и курения на высотах.

Общее замечание о состоянии богослужения в Израиле в первые годы царствования Соломона (ср. [3Цар. 9:25](#)): за отсутствием одного религиозно-национального центра – храма, жертвы приносились на различных местах, освященных какими-либо историческими событиями или воспоминаниями (напр., в Гаваоне, ст. 4; ([2Пар. 1:3](#))). Жертвоприношения совершались «на высотах» *бамот*, ἐπὶ τοῖς ὑψηλοῖς, in excelsis), ст. 2 (ср. [1Цар. 9:12](#); [Ам. 7:9](#); [Мих. 1:5](#); [Ос. 10:8](#); [4Цар. 12:3](#)): по общему обычаю древности служение Божеству совершалось на

возвышенностях, естественных или искусственных («бамы»), служивших как бы символом возвышения людей к Богу. До построения храма такое служение Богу жертвами на многих разных местах не являлось предосудительным, почему его совершал даже пророк Самуил ([1Цар. 9:14](#)); однако закон ([Лев. 17:4](#); [Втор. 12:5–6](#)) имел в виду предохранить евреев «от религиозного разобщения, которое могли произойти через произвольное избрание разных мест для богослужения» (проф. Гуляев, с. 146). Поэтому священный писатель считает Соломоново служение на высотах не вполне отвечающим совершенной любви к Богу (ст. 3, ср. блаженный Феодорит, вопр. 12).

[3Цар.3:4](#). И пошел царь в Гаваон, чтобы принести там жертву, ибо там был главный жертвенник. Тысячу всесожжений вознес Соломон на том жертвеннике.

Одним из чтимых мест богослужений в данное время был Гаваон, «ибо там был главный жертвенник» (евр. (габ) бама (гаг) гедола), слав.: «высота велия». Гаваон – некогда столица евеян ([Нав. 9:2, 3, 7, 11:19](#)), после левитский город в колене Вениаминовом ([Нав. 18:25, 21:17](#)), севернее Гивы и в 14 географич. мили от Иерусалима (И. Флав. *Иудейские Древн.* VII, 11, 7; *Иудейская Война*, II, 19, 1); по Евсевию и блаж. Иерониму (*Onomastic.* 296), – в 4 римских милях к западу от Вефиля; теперь деревня el-Dscbob из 40–50 домов, ок. 500 жителей (Robinson. *Palastinall*, 351). Здесь евреи по вступлении в Ханаан поставили скинию Моисееву и жертвенник ([1Пар. 16:39, 21:29](#); [2Пар. 1:3](#)). Обилие жертвоприношений при торжественных случаях обычно было у народов Востока (*Herodot.* I, 50; VII, 43). – «Тысячу всесожжений» – вероятно, жертв вообще, включая сюда и жертвенные пиршества при мирных жертвах; по ([2Пар. 1:3](#)), с Соломоном в Гаваон отправилось множество людей, и праздник продолжался несколько дней. Без сомнения, здесь нет указаний на жреческие функции царя, как думали некоторые.

[3Цар.3:5](#). В Гаваоне явился Господь Соломону во сне ночью, и сказал Бог: проси, что дать тебе.

«Явился (нира) Господь»: не в каком-либо образе, а в смысле откровения вообще, имевшего место во сне (ст. 15, блаженного Феодорита вопр. 13).

[3Цар.3:6](#). И сказал Соломон: Ты сделал рабу Твоему Давиду, отцу моему, великую милость; и за то, что он ходил пред Тобою в истине и правде и с искренним сердцем пред Тобою, Ты сохранил ему эту великую милость и даровал ему сына, который сидел бы на престоле его, как это и есть ныне;

[3Цар.3:7](#). и ныне, Господи Боже мой, Ты поставил раба Твоего царем вместо Давида, отца моего; но я отрок малый, не знаю ни моего выхода, ни входа;

[3Цар.3:8](#). и раб Твой – среди народа Твоего, который избрал Ты, народа столь многочисленного, что по множеству его нельзя ни исчислить его, ни обозреть;

[3Цар.3:9](#). даруй же рабу Твоему сердце разумное, чтобы судить народ Твой и различать, что добро и что зло; ибо кто может управлять этим многочисленным народом Твоим?

«Достоучудны слова, произнесенные Соломоном в молитве. Ибо, вспомняв о тех благах, какие имел отец, и восхвалив Подателя оных, он принес моление и о себе; (7–9 ст.). ...В сих словах показал он и немощь естества, и несовершенство возраста, и величие данной власти, и опасность погрешить в суде, и необходимость благоразумия, и смысленность в прощении» (блаженный Феодорит, вопр. 12). Признавая милости Иеговы Давиду в жизни его вообще, и, в частности, в даровании его престола сыну его (ст. 6), Соломон именуется самого «отроком малым, не знающим ни... выхода, ни входа» (ст. 7), конечно, в соотношении его неопытности с важностью и тяжестью задач народоправления, а не по действительной маловозрастности Соломона (по И. Флав., Иудейские Древн. VIII, 7, 8, Соломону в это время было 10 лет, по некоторым раввинам 12 лет); из снесения ([3Цар. 11:42](#)) и ([3Цар. 14:21](#)) видно, что при начале своего царствования Соломон имел уже однолетнего сына Ровоама, след., был по крайней мере 19–20 лет от роду, и Давид ([3Цар. 2:6, 9](#)) называл его *иш хакам*, «мужем мудрым». Выражение «не знать ни входа, ни выхода» означает образ действия и направления жизни человека вообще ([Втор. 31:2](#); [Иер. 10:23](#); [Пс. 120:8](#) и др.), но преимущественно употребляется о предводительстве на войне ([1Цар. 18:13, 16](#); [2Цар. 3:25, 5:2](#)): здесь царская власть есть прежде всего предводительство народом на войне, а в ст. 9 она понимается в смысле главным образом судейской функции (ср. ст. 16); обе стороны нераздельно мыслились в древнееврейском представлении (как и восточном вообще) царя (ср. [1Цар. 8:6, 20](#); [2Цар. 15:2–4](#)).

[3Цар.3:10](#). И благоугодно было Господу, что Соломон просил этого.

[3Цар.3:11](#). И сказал ему Бог: за то, что ты просил этого и не просил себе долгой жизни, не просил себе богатства, не просил себе душ врагов твоих, но просил себе разума, чтоб уметь судить, –

[3Цар.3:12](#). вот, Я сделаю по слову твоему: вот, Я даю тебе сердце мудрое и разумное, так что подобного тебе не было прежде тебя, и после

тебя не восстанет подобный тебе;

[3Цар.3:13](#). и то, чего ты не просил, Я даю тебе, и богатство и славу, так что не будет подобного тебе между царями во все дни твои;

[3Цар.3:14](#). и если будешь ходить путем Моим, сохраняя уставы Мои и заповеди Мои, как ходил отец твой Давид, Я продолжу и дни твои.

Иегова (вместо стоящего в принятом тексте евр. 10 ст. *Адонай*, во многих текстах: 1, 30, 85, 93, 96, 112, 113, 128, 145, 150, 154, 174, 250, стоит *Иегова*) милостиво принял прошение Соломона. «Владыка Бог, похваляя прошение, и просимое даровал, и присовокупил все прочее. Сие и в священном Евангелии узаконил Владыка. Ибо говорит: Ищите прежде Царствия Божия и правды Его и все прочее приложится вам ([Мф. 6:33](#)). Сии-то дары Бог дал Соломону и обещал сподобить его всякого промышления» (блаженный Феодорит, вопр. 12).

[3Цар.3:15](#). И пробудился Соломон, и вот, *это было* сновидение. И пошел он в Иерусалим и стал [пред жертвенником] пред ковчегом завета Господня, и принес всесожжения и совершил *жертвы* мирные, и сделал большой пир для всех слуг своих.

«Воставши от сна, (Соломон) припомнил сновидение, и, уразумев, что это было Божие откровение, возвратился в столицу, и пред кивотом Божиим принес жертву благодарения» (блаженный Феодор, вопр. 13).

[3Цар.3:16](#). Тогда пришли две женщины блудницы к царю и стали пред ним.

[3Цар.3:17](#). И сказала одна женщина: о, господин мой! я и эта женщина живем в одном доме; и я родила при ней в этом доме;

[3Цар.3:18](#). на третий день после того, как я родила, родила и эта женщина; и были мы вместе, и в доме никого постороннего с нами не было; только мы две были в доме;

[3Цар.3:19](#). и умер сын этой женщины ночью, ибо она заспала его;

[3Цар.3:20](#). и встала она ночью, и взяла сына моего от меня, когда я, раба твоя, спала, и положила его к своей груди, а своего мертвого сына положила к моей груди;

[3Цар.3:21](#). утром я встала, чтобы покормить сына моего, и вот, он был мертвый; а когда я всмотрелась в него утром, то это был не мой сын, которого я родила.

[3Цар.3:22](#). И сказала другая женщина: нет, мой сын живой, а твой сын мертвый. А та говорила ей: нет, твой сын мертвый, а мой живой. И говорили они так пред царем.

[3Цар.3:23](#). И сказал царь: эта говорит: мой сын живой, а твой сын мертвый; а та говорит: нет, твой сын мертвый, а мой сын живой.

[3Цар.3:24](#). И сказал царь: подайте мне меч. И принесли меч к царю.

[3Цар.3:25](#). И сказал царь: рассеките живое дитя надвое и отдайте половину одной и половину другой.

[3Цар.3:26](#). И отвечала та женщина, которой сын был живой, царю, ибо взволновалась вся внутренность ее от жалости к сыну своему: о, господин мой! отдайте ей этого ребенка живого и не умерщвляйте его. А другая говорила: пусть же не будет ни мне, ни тебе, рубите.

[3Цар.3:27](#). И отвечал царь и сказал: отдайте этой живое дитя, и не умерщвляйте его: она – его мать.

[3Цар.3:28](#). И услышал весь Израиль о суде, как рассудил царь; и стали бояться царя, ибо увидели, что мудрость Божия в нем, чтобы производить суд.

Изложенное здесь, по мысли свящ. писателя, служит свидетельством мудрости Соломона, полученной им от Бога (ст. 12). «Для чего писавший сию историю поместил сказание о двух блудницах», – спрашивает блаженный Феодорит (вопр. 14). И отвечает: «Вознамерился показать мудрость царя. Ибо действительно весьма мудрого разума дело – открыть тайное, вывести наружу сокровенное, решение вопроса предоставить природе и дать ей произвести приговор. Скоро открыта та, которая мать, и обличена та, которая не мать». Самое происшествие могло быть заимствовано свящ. писателем из предания или из «книги дел Соломона» ([3Цар. 11:41](#)). Название «блудницы» *зонот*, ст. 16) имеет общий смысл – о внебрачном сожитии (ср. [Нав. 2:1](#)). По евр. тексту. ст. 17–18, обе женщины родили в один день (так и у И. Флавия, Иудейские Древн. VIII, 2, 2); напротив, по LXX, Vulg., слав. -русск., одна родила после другой на 3-й день.

Мудрость Соломонова суда – не столько в его решительности, категоричности, сколько в глубоком знании сердца человеческого (ст. 26). По форме краткое и чуждое всякого судопроизводства решение царя казалось слишком простым: «при этом решении весь народ втайне посмеялся над царем, якобы поступившим и этом случае совершенно по-детски» (И. Флав. цит. м.). Однако, очевидная бесспорность решения царя убедила народ в чрезвычайной мудрости его и возбудила почтительный страх к нему подданных его (ст. 28).

Глава 4

1–19. Придворные и высшие чиновники Соломонова управления. 21–34 (евр. 5:1–14). Содержание двора Соломона: его чрезвычайная мудрость.

[3Цар.4:1](#). И был царь Соломон царем над всем Израилем.

Вступительное замечание к перчию служащих Соломона (ср. [2Цар. 8:15](#)).

[3Цар.4:2](#). И вот начальники, которые были у него: Азария, сын Садока священника;

В принятом тексте LXX (Αζαρία υἱὸς Σαδώκ) нет слова «священника» ἱερεὺς, евр. *когенс*; членом: *гакоген* часто обознач. первосвященника ([Исх. 29:30](#); Лев. 21и др.); но во многих текстах LXX-ти (44, У2, 106, 120, 123, 134, 144, 236, 242, 244, 247 у Гольмеса), в Комплют., Альдинск., у Акилы, Симмаха, в Вульг. и слав.-русск. слово это имеется: по евр. т., греч. кодд. и слав. Азария сам был священник (или первосвященник); по Вульг. и русск., – только сын Садока (священника или первосвященника). По ([1Пар. 6:9](#)) (евр 5:35), Азария был внуком, а не сыном первосвященника Садока. Возможно, что в ст. 2 данной главы Садок не тождественен с первосвященником этого имени: последнее встречалось нередко ([4Цар. 15:33](#); [Неем. 3:4, 29, 13:13](#)).

[3Цар.4:3](#). Елихореф и Ахия, сыновья Сивы, писцы; Иосафат, сын Ахилуда, дееписатель;

«Писцы», *соферим*, γραμματεῖς, scribes, ведали всю письменную часть двора, – письмоводство, корреспонденцию, указы, дипломатическую переписку. «Дееписатель» (гам), *мазкир*, ἀναμνησκων, а commentariis, слав. «напоминатель», вероятно, докладчик, канцлер. Вместе с «писцами» ведал государственный архив.

[3Цар.4:4](#). Ванея, сын Иодая, военачальник; Садок и Авиафар – священники;

Ванея, (ср. [3Цар. 2:35](#)). – Удаленный Соломоном Авиафар ([3Цар. 2:26–27](#)) называется как бы в качестве действительного первосвященника или потому, что в начале царствования Соломона был таким (Philippson), или же потому, что «Соломон отнял у Авиафара начальство (ἀρχή), но не лишил его священства (ἱερωσύνη), потому что сан священства имели тогда не по рукоположению, а по родовому преемству» (блаженный Феодор, вопр. 15); невероятно предположение Клерика и др. о помиловании Авиафара Соломоном.

[3Цар.4:5](#). Азария, сын Нафана, начальник над приставниками, и Завуф, сын Нафана священника – друг царя;

Азария и Завуф – сыновья не пророка Нафана, а сына Давидова Нафана ([2Цар 5.14](#)), следовательно, племянники Соломона (Принятый т. LXX: Ορνία, но кодд. 11, 44, 55, 56, 64, 71–74, 106, 119, 121, 121, 134, 144, 158, 245, 246, 247. Compl: Ἀζαρίας). Первый был начальником провинциальных «приставников» (ниже, ст. 7–19); второй (называемый в евр. т. *коген*, священником, вероятно, в том широком смысле, в каком употреблялось иногда это название: ([2Цар. 8:17](#))), носил титул «друг царя», какой при Давиде носил Хусий ([2Цар. 15:37, 16:16](#)).

[3Цар.4:6](#). Ахисар – начальник над домом *царским*, и Адонирам, сын Авды, – над податями.

«Ахисар – начальник над домом (царским)»: должности этого, так сказать, министра двора, не было при Давиде (ср. [2Цар. 8:16–18, 20:23–26](#)); усложнившееся домоуправление Соломона и последующих царей (ср. [3Цар. 18:3; 4Цар. 18:18](#)) вызвало учреждение этой должности. Далее у LXX и слав. есть прибавка против т. евр.: Ἐλιάβ υἱος Σαφ(ατ) ἐπὶ τῆς πατρίας, слав. «Елиав, сын Сафатов над отечеством», может быть, отряд телохранителей. Надсмотрщик за податями и общественными работами упоминается и ранее – при Давиде ([2Цар. 20:24](#)), и позже – при Ровоаме (([3Цар. 12:18](#)): Адорам, как и в ([2 Цар. 20:24](#)); ср. ([2Пар 10.18](#)): Адонирам); неизвестно, одно ли лицо разумеется во всех трех случаях.

[3Цар.4:7](#). И было у Соломона двенадцать приставников над всем Израилем, и они доставляли продовольствие царю и дому его; каждый должен был доставлять продовольствие на один месяц в году.

Для содержания царя и многочисленного придворного штата его требовалось обложить население страны натуральной податью, самой обычной на Востоке (напр., в Персии). Этой податью заведовали особые «приставники», *ниццавим*, καθεστραμένοι, praefecti (у И. Флав. ἡγεμόνες καὶ στατηροί). Не ясно, были ли они собственно областеначальниками, так что снабжение царя и двора его продовольствием было лишь одной из функций их деятельности, или последняя имела более узкий круг. Бесспорно лишь то, что деление страны на округа, во главе которых стояли они, не совпадало с коленным делением, а было чисто административным делением, обусловливающимся степенью плодородия известных местностей. Округа и их начальники перечисляются (ст. 8–19), вероятно, в порядке времени доставления ими провианта ко двору, а не в географическом порядке местностей. Всех приставников, как и округов, было 12 – по числу месяцев года: каждый отправлял службу в указанный

ему месяц. Из приставников пять названы не по именам, а по отчествам: последний обычай, распространенный у арабов, не чужд был и евреям («сын Иессея» – Давид ([1Цар. 20:27, 30, 22:7, 9](#)); «сын Тимеев» – Вартимей ([Мк. 10:46](#))). Вульг. и русский перев., оставляют без перевода евр. *бен*, греко-слав. *ὁῖός*, «сын». Из того, что двое из приставников – Бен-Авинадав (ст. 11) и Ахимаас (ст. 15) были зятьями Соломона – женаты на его дочерях, заключают, что перечень их относится к середине царствования Соломона.

[3Цар.4:8](#). Вот имена их: Бен-Хур – на горе Ефремовой;

«Гора Ефремова» ([Нав. 17:15, 19:50; Суд. 7:24, 19:16](#)) – одна из плодороднейших местностей западной Палестины, лежавшая почти посередине ее ([Иер. 50:19](#)). В переводе LXX-ти и в славянском тексте в конце стиха имеют прибавку *εἷς*, «един».

[3Цар.4:9](#). Бен-Декер – в Макаце и в Шаалбиме, в Вефсамисе и в Елоне и в Беф-Ханане;

Шаалбим и др., упомянутые здесь местности, лежали в колене Дановом ([Нав. 19:42–43, 21:16](#)). (См. *Onomastic.* 663). Вефсамис – левитский город в Иудином колене ([Нав. 15:10](#)), близ филистимской границы ([1Цар. 6:9–12](#)), теперь *Ain-Sems*.

[3Цар.4:10](#). Бен-Хесед – в Арюбофе; ему же принадлежал Соко и вся земля Хефер;

Арюбоф – нигде еще не встречается в Библии, но, вероятно, как и Сохо ([Нав. 15:48–49](#)), и Хефер ([Нав. 12:17](#)), 'Офер, *Epher.*, слав. «земля Оферова», – на юге Иудина колена.

[3Цар.4:11](#). Бен-Авинадав – над всем Нафаф-Дором; Тафафь, дочь Соломона, была его женою;

Нафаф-Дор ([Нав. 11:2, 12:23](#)), назначенный в удел Манассиину колону ([Нав. 17:11](#)), но не занятым им (*ibid.* 12), при Средиземном море, близ Кармила, в 9 римск. милях от Кесарии на пути в Тир (*Onomastic.* 397), во время борьбы иудеев с птолемеями сильная крепость ([1Мак. 15:11–14](#)), в последствии римлянами еще более укрепленная (И. Флав. *Иудейские Древн.* XV, 5, 3).

[3Цар.4:12](#). Ваана, сын Ахилуда, в Фаанахе и Мегиддо и во всем Беф-Сане, что близ Цартана ниже Иезрееля, от Беф-Сана до Абел-Мехола, и даже за Иокмеам;

Пятый округ образует долина Изреель с ее продолжением – долиной Веф-Сана. Фаанах – прежде столица одного из хананейских царей ([Нав. 12:21](#)), теперь Таапак, лежащий к югу (на 14 часа пути) от деревни, *Leggip* (вероятно, древн. Мегиддо, с которым Фаанах почти

исключительно упоминается в Библии), ([Суд. 1:27, 5:19](#); [Нав. 17:11](#); [1Пар. 7:29](#)). Мегиддо (LXX: Μαγεδδῶ(v)), в колене Иссахара, уже в древности был укреплен, и вместе с Фаанахом господствовал над долиной, главной дорогой к Иордану (Onomastic. 657); Соломон еще более укрепил Мегиддо ([3Цар. 9:15](#)). По Телль-Амарнским письмам, фараон Тутмосис при Мегиддо (егип. Makida) поразил хананеян. Бет-шеан (Беф-Сан) – в Манассином колене ([Нав. 17:11, 16](#); [Суд. 1:27](#); [1Цар. 31:10](#)), греч. Σκυθόπολις; (Скифополь) или Νύσσα – при соединении Изрееля с долиной Иорданской вблизи от большой дороги из Дамаска в Египет (см. ([Иудиф. 3:10](#); [2Мак. 12:29](#)); Иудейская Война II, 18, 1,3,4). В Иорданской же долине лежали Цартан и Абел-Мехола ([Суд. 7:22](#)), родина пророка Елисея ([3Цар. 19:16](#)), а также Иокмеам ([1Пар. 6:68](#)) – по LXX: Μαεβέρ-Λουκάμ, слав. «Маевер Лукам».

[3Цар.4:13](#). Бен-Гевер – в Рамофе Галаадском; у него были селения Иаира, сына Манассиина, что в Галааде; у него также область Аргов, что в Васане, шестьдесят больших городов со стенами и медными затворами;

Шестой округ – в Заиорданье; средоточие его – город Рамоф Галаадский или Мицпа ([Нав. 13:26](#); [Суд. 10:17, 11:29](#)) – левитский город за Иорданом в колене Гадовом, теперь es-Salt. Васан – одна из плодотворнейших местностей Палестины, наряду с Кармилом, Ливаном, долиной Саронской ([Ис. 2:13, 33:9](#); [Иер. 50:19](#); [Наум. 1:4](#)), позже Батанеф (Onomastic. 224). Аргов в Васане, см. ([Втор. 4:43](#); [Нав. 13:30](#); [4Цар. 10:33](#); [Мих. 7:14](#)).

[3Цар.4:14](#). Ахинадав, сын Гиддо, в Маханаиме;

Центр седьмого, также восточно-иорданского округа, – город Маханаим ([Быт. 32:2](#); [Нав. 13:26, 30](#); [2Цар. 17:24, 27](#)), его сближают с нынешним Birket-Mahne.

[3Цар.4:15](#). Ахимаас – в земле Неффалимовой; он взял себе в жену Васемафу, дочь Соломона;

Восьмой округ опять по западную сторону Иордана, на запад от Геннисаретского озера (ср. [2Цар. 15](#)).

[3Цар.4:16](#). Ваана, сын Хушая, в земле Асировой и в Баалофе;

Девятый округ в Асировом колене, севернее колена Иссахарова ([Втор. 33:24](#)); Хусий, может быть, одно лицо с другом Давида Хусием ([2Цар. 15:32](#)).

[3Цар.4:17](#). Иосафат, сын Паруаха, в земле Иссахаровой;

Десятый округ – в земле Иссахаровой, между коленом Завулоновым на севере и Манассиным на юге ([Нав. 19:17](#)), между морем Тивериадским и долиною Изреель.

[3Цар.4:18](#). Шимей, сын Елы, в земле Вениаминовой;

Одиннадцатый округ в Вениаминовом колене, между Ефремовым на севере и Иудиным на юге.

[3Цар.4:19](#). Гевер, сын Урия, в земле Галаадской, в земле Сигона, царя Аморрейского, и Ога, царя Васанского. Он был приставник в этой земле.

Двенадцатый округ, как и шестой и седьмой, лежал на восточной стороне Иордана – в Галааде; Галаад – в обширном смысле (как и в ([Чис. 32:29](#); [Нав. 22:9](#); [Суд. 10:8, 20:1](#); [2Цар. 24:6](#)) и др.), за исключением упомянутых в 13–14 ст. городов. (В принятом тексте LXX-ти: Γάδ, но во многих кодд.: Γαλαάδ). О завоевании евреями земель Сигона Аморрейского и Ога Васанского см. ([Чис. 21:21–35](#); [Втор. 2:30–35, 3:1–13](#)).

[3Цар.4:20](#). Иуда и Израиль, многочисленные как песок у моря, ели, пили и веселились.

Образ для гиперболы множества Израиля встречается еще в ([Быт. 22:17, 32:12](#)); изображение счастья евреев при Соломоне напоминает соответствующее выражение ([Втор. 14:26](#)).

[3Цар.4:21](#). Соломон владел всеми царствами от реки *Евфрата* до земли Филистимской и до пределов Египта. Они приносили дары и служили Соломону во все дни жизни его.

[3Цар.4:22](#). Продовольствие Соломона на каждый день составляли: тридцать коров муки пшеничной и шестьдесят коров прочей муки,

[3Цар.4:23](#). десять волов откормленных и двадцать волов с пастбища, и сто овец, кроме оленей, и серн, и сайгаков, и откормленных птиц;

[3Цар.4:24](#). ибо он владычествовал над всею землею по эту сторону реки, от Типсаха до Газы, над всеми царями по эту сторону реки, и был у него мир со всеми окрестными странами.

Стихи 21–34 в еврейской Библии образуют первую половину уже V главы. Напротив LXX, Vulg., слав. помещают эти стихи в качестве продолжения речи о придворных и приставниках Соломона, пятая же глава в этих переводах имеет вид цельного, законченного рассказа о приготовлениях Соломона к построению храма. Деление LXX-ти имеет очевидное преимущество пред евр. масор. 21–24, евр. 5:1–4. «Река», *нагар* в Ветхом Завете вообще, особенно же при указании границ Палестины, обычно означает Евфрат ([Быт. 31:21](#); [Исх. 23:31](#); [Чис. 22:5](#); [Нав. 24:2](#); [Пс. 71:8](#); [Мих. 7:12](#)). Земля Филистимская и пределы Египта являются другой, юго-западной границей Палестины, как Евфрат – северо-восточной. «Типсах», LXX: Φάψα, слав.: «Фапса» (евр. слово переход), – большой город на западном берегу Евфрата, служивший станцией для караванов. «Газа», евр. Azzah, ассир. Hazzatu, у Геродота Καθύτις; (II, 59; III, 6) – один

из пяти городов филистимского побережья ([Суд. 16:1, 21](#); [1Цар. 6:17](#); [4Цар. 18](#) и др.). – Выражение ([3Цар. 4:24](#)) (евр. 5:4) *ебер ганнагар.*, LXX: *πέραν τοῦ ποταμοῦ*, Vulg.: *trans flumen*, слав.: «об он пол реки», – с точки зрения жителей Палестины, лежащей к западу от Евфрата, означает обычно восточные страны за Евфратом ([Нав. 24:2, 14](#); [2Цар. 10:16](#); [3Цар. 14:15](#); [Ис. 7:20](#)), здесь же это название относится к западно-евфратским странам (западн. Сирия, Палестина, Филистия). Отсюда некоторые исследователи заключали, что писатель 3 книги Царств жил в Вавилонии, за Евфратом (в таком же значении упомянутое выражение употреблено в ([1Езд. 6:6](#); [Неем. 2:7, 9](#); [1Мак. 7:8](#))). Возможно однако, что выражение это, получившее начало в плену, впоследствии употреблялось без строгой географической точности. – Громадное количество продовольствия двора Соломонова, изумительное с первого взгляда, становится понятным ввиду чрезвычайной многочисленности придворного штата Соломона (по некоторым данным 10 000 чел., ср. блаженный Феодорит, вопр. 16). Подобные цифры встречаются в описании стола Кира и Александра Македонского, а в наше время – турецкого султана (Philippson, 510–511). «Кор» (LXX-т: *κόρος*, Vulg.: «*corus*») иначе «хомер» – самая большая древнееврейская мера сыпучих тел, из 10 еф ([Ис. 5:10](#); [Ос. 3:2](#); [Лев. 27:16](#); Чис. 11 и др.); по И. Флав. (Иудейские Древн. XV, 9, 2) равна 10 аттическим медимнам. На нашу меру – около четверти или 8 четвериков (см. Д. Прозоровский, Библейская метрология, «Странник», 1863 г., апр., с. 13. По проф. Гуляеву, с. 203, около 18 четвериков). «Откормленных птиц» (евр.: *барбурум аоусим*): толкователи разумеют фазанов, гусей или уток, наконец, перепелов.

[3Цар.4:25](#). И жили Иуда и Израиль спокойно, каждый под виноградником своим и под смоковницею своею, от Дана до Вирсавии, во все дни Соломона.

Ст. 25 (евр 5:5). Образное изображение мирного быта евреев при Соломоне (ср. [4Цар. 18:31](#)) имеет основу в действительном устройстве восточного дома, во дворе которого обычно находились деревья, виноградные и смоковничные; впрочем, идиллия эта недоказывает того, что Израиль и при Соломоне оставался народом земледельческим: напротив, теперь именно началась у евреев торговля ([3Цар. 9:28, 10:11, 22, 28–29](#)).

«От Дана до Вирсавии» – с севера Палестины до южного предела ее ([Суд. 20:1](#); [1Цар. 3:20](#); [2Цар. 3:10, 17:11](#)). Конечно, из этой картины народного довольства заимствованы были пророками черты мессианского царства ([Мих. 4:4](#); [Зах. 3:10](#)).

[3Цар.4:26](#). И было у Соломона сорок тысяч стойл для коней

колесничных и двенадцать тысяч для конницы.

40 000 стойл для коней *урот сусим*, Vulg.: «*praesipia equorum*»; а LXX, слав. иначе: *тока́бес*, «кобылиц»), вероятно, ошибочная цифра: по (3Цар. 10:26) – 1 400 колесниц, след., и стойл было около того.

3Цар.4:27. И те приставники доставляли царю Соломону все принадлежащее к столу царя, каждый в свой месяц, и не допускали недостатка ни в чем.

3Цар.4:28. И ячмень и солому для коней и для мулов доставляли каждый в свою очередь на место, где находился царь.

Частнее говорится о том, что доставляли двору Соломона «приставники» (ст. 7).

«На место, где находился царь»: евр. т. не имеет последнего слова, вставляемого LXX, Vulg., слав.-русск. Вставка не имеет оснований: нельзя предположить, что царь в своих путешествиях по стране перевозил с собою и весь штат придворный и всю конницу; по (3Цар. 10:26) и по И. Флав. (Иудейские Древн. VIII, 2, 3), конница была размещена по отдельным городам. Умножение коней и колесниц у Соломона шло явно вразрез с нарочитым запрещением закона (Втор. 17:16).

3Цар.4:29. И дал Бог Соломону мудрость и весьма великий разум, и обширный ум, как песок на берегу моря.

3Цар.4:30. И была мудрость Соломона выше мудрости всех сынов востока и всей мудрости Египтян.

3Цар.4:31. Он был мудрее всех людей, мудрее и Ефана Езрахитянина, и Емана, и Халкола, и Дарды, сыновей Махола, и имя его было в славе у всех окрестных народов.

3Цар.4:32. И изрек он три тысячи притчей, и песней его было тысяча и пять;

3Цар.4:33. и говорил он о деревьях, от кедра, что в Ливане, до иссопа, вырастающего из стены; говорил и о животных, и о птицах, и о пресмыкающихся, и о рыбах.

3Цар.4:34. И приходили от всех народов послушать мудрости Соломона, от всех царей земных, которые слышали о мудрости его.

Доселе была речь об органах правления Соломона и внешних чертах его быта. Теперь говорится о самом Соломоне и его чрезвычайной мудрости – не в смысле только практической, напр., судейской мудрости (ср. 3Цар. 3:16–28), но и в смысле религиозной мудрости жизни *хокма*), остроты, пронизательности разума *тебуна*), широты умственного кругозора *рохав-лев*) – способности обнимать умом самые разнородные предметы. Мудростью Соломон превосходил всех «сынов востока» *бене-*

кодем, Vulg.: «orientalium»; LXX, слав.: ἀρχαίων ἀνθρώπων, «древних человек»; так и И. Флав., но сопоставление «древних» и Египта было бы неуместно): восточные племена: арабские, сирские, халдейские, славились своей приточной мудростью ([Иер. 49:7](#); [Авд. 1:8](#); [Вар. 3:22–23](#)); Египет славился естествознанием, и мудрость его в этом отношении вошла в поговорку ([Ис. 19:11](#); [Деян. 7:22](#)); И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 2, 5). – Из самого народа еврейского «в то время славились некоторые мудростию; почему писатель упомянул о них, назвав поименно» (блаженный Феодорит, вопр. 17), таковы: «Ефан» (LXX: Γαθάν, слав.: «Гефан»), «Еман», «Халкол» и «Дарда». Все эти лица (с добавлением некоего Зимри) названы в ([1Пар. 2:6](#)) сыновьями Зары (евр. Зерах, откуда и название Емана и Ефана – Езрахитяне). Ефан и Еман были левиты – певцы ([1Пар. 15:17–19](#)), кроме того, надписание имени первого стоит в заголовке ([Пс. 88:1](#)) (евр 89), а второго – ([Пс. 87:1](#)) (евр 88). Вероятно, певцами и поэтами были и Халкол и Дарда. В соответствии с тремя названными категориями мудрецов стоит указание произведений мудрости Соломона: 1) притчи, 2) песни и 3) произведения по естественной истории. Притча, евр. «машал», греч. παραβολή, παρομοία – краткое выразительное изречение, сжато выражающее мысль, применимую ко многим случаям жизни, – изречение, имеющее большей частью дидактическую цель ([Притч. 1:1–8, 10:1, 25:1–28, 26:7, 9](#); [Еккл. 12:9](#); [Иов. 13:12](#)). Круглое и определенное число Соломоновых притч 3000 показывает, что они были записаны в книгу, но библейская книга Притчей Мишле) Соломоновых может заключать лишь незначительную часть всех притчей Соломона (в кн. Притчей всего 915 стихов), следовательно, остальные не сохранились. Еще менее сохранилось из песней шир, ὠδή, carmen) Соломона, которых было 1005 (по LXX слав. – 5000): кн. Песнь Песней шир-га-ширим) представляет Соломона действующим лицом, а не есть чисто лирическое произведение его вдохновения; принадлежность Соломону надписываемых его именем псалмов ([Пс. 71](#) и [Пс. 126](#)) (евр. 72 и 127) оспаривается на том основании, что надписание это указывает не на авторство Соломона, а на посвящение их ему (в новое время толкователи считают Соломона писателем песней ([Пс. 2](#) и [Пс. 131](#))). Во всяком случае, Соломон заявил себя творчеством в двух основных типах древнееврейской поэзии: дидактической машал) и лирической шир). Но мудрость Соломона выразилась не только в духовном, религиозно-нравоучительном творчестве, но и в естествоведении – сведениях по ботанике и зоологии. В первой – «от кедр... до иссопа» (ezob, ὑσσώπος, ср. ([Исх. 12:22](#); [Лев. 14:4, 6](#); [Чис. 19:6, 18](#); [Пс. 50:9](#)); в рассматриваемом месте, может быть, мох); во второй – о

всех четырех категориях животного царства, признававшихся древними евреями: четвероногих, птицах, пресмыкающихся, рыбах (см. [Быт. 6:20, 7.8](#)). Так, «Соломон описал свойства и силы трав, деревьев и даже бессловесных животных. Отсюда весьма многое заимствовали и написавшие врачебные книги, написанное Соломоном приняв для себя первым источником» (блаженный Феодорит, вопр. 18). Конечно, точные размеры знаний Соломона по ботанике и зоологии неизвестны (ср. [Прем. 7:17–20](#)). Приписываемое Соломону И. Флавием (Иудейские Древн. VIII, 2, 5) искусство входить в общение с демонами на пользу людям, а также заклинания и волшебные формулы с именем Соломона (Иудейская Война I, 32, 2; II, 6, 3; VII, 6, 3) относятся уже к области мифологии, нашедшей полное развитие в Талмуде (тракт. «Гиттин») и затем в Коране (гл. 27, ст. 15 сл.: по Корану, Соломон понимал язык демонов, зверей, птиц, муравьев). Вся вообще мистическая литература Востока ставила себя в генетическую связь с именем Соломона. Мудрость Соломона привлекала к нему не только соотечественников, но и иноземцев, даже царей, как царица Савская (ст. 34) ср. ([3Цар. 10:1](#)).

Глава 5

Приготовления Соломона к построению храма.

[3Цар.5:1](#). И послал Хирам, царь Тирский, слуг своих к Соломону, когда услышал, что его помазали в царя на место отца его; ибо Хирам был другом Давида во всю жизнь.

Ст. 1 (евр 15). Хирам ([2Пар 2.11](#)) или Хурам (как в 2евр.), у И. Флавия Ἰερωμοσ, финикийск. Ахиром, по известиям Дия и Менандра – у И. Флавия (Иудейские Древн. VIII, 2, 6; прот. Апиона I, 17, 18), был сын царя Абибаала, царствовал 34 года (969–936 гг. до Р. Х.) и умер на 53 году жизни, передав престол сыну своему Валеазару. ([2Пар. 2:3](#)), как и ([3Цар. 5:1](#)), прямо высказывает, что Хирам, по вступлении Соломона на престол пославший поздравительное посольство к нему и затем помогавший ему в его строительных работах, тождествен с Хирамом – современником Давида, тоже помогавшим последнему в постройке царского дворца ([2Цар. 5:11](#); [1Пар. 14:1](#)). Но по ([3Цар. 9:10–13](#)), ср. ([3Цар. 6:1](#)), современный Соломону Хирам был жив еще, по крайней мере, в 24-м году царствования Соломона; следовательно, одновременно с Давидом Хирам мог править никак не более 10 лет (34–24). Однако упомянутые постройки Давида с помощью Хирама описываются в начале, а не в конце истории царствования Давида ([2Цар. 5:9–11](#)). В объяснение этого полагают, что священный писатель 2 книги Царств в данном случае держался систематического, а не хронологического порядка в описании событий царствования Давида. Другое объяснение (Клерика и др.) считает дружественного Давиду царя иным лицом, чем друг Соломона, – Авиваалом, отцом Хирама. Но это объяснение явно противоречит ([3Цар. 5:1–2](#); [2Пар. 2:3](#)). – Тир, наряду с Сидоном бывший важнейшим городом Финикии, у пророка Иезекииля ([Иез. 26:4, 14](#)) представляется городом, стоящим на голой скале, чему соответствует и еврейское название Тира *цор* (родств. *цур* – скала).

[3Цар.5:2](#). И послал также и Соломон к Хираму сказать:

[3Цар.5:3](#). ты знаешь, что Давид, отец мой, не мог построить дом имени Господа Бога своего по причине войн с окрестными народами, доколе Господь не покорил их под стопы ног его;

[3Цар.5:4](#). ныне же Господь Бог мой даровал мне покой отовсюду: нет противника и нет более препон;

[3Цар.5:5](#). и вот, я намерен построить дом имени Господа Бога моего,

как сказал Господь отцу моему Давиду, говоря: «сын твой, которого Я посажу вместо тебя на престоле твоём, он построит дом имени Моему»;

[3Цар.5:6](#). итак прикажи нарубить для меня кедров с Ливана; и вот, рабы мои будут вместе с твоими рабами, и я буду давать тебе плату за рабов твоих, какую ты назначишь; ибо ты знаешь, что у нас нет людей, которые умели бы рубить деревья так, как Сидоняне.

В ответном послании Хираму Соломон представляет предпринимаемое им дело построения храма выполнением плана и приготовлений Давида ([2Цар. 7:8–13](#); [1Пар. 22:7–11](#)), указывает нужду для построек в финикийских рабочих, особенно жителей города Сидона (евр. *цидом* – близ Ливана, *Onomastic*. 871) и просит дерева кедрового (ст. 6), кипарисового (ст. 8) и всякого рода мастеров по обработке дерева и металла (ср. [3Цар. 7:13–14](#); [2Пар. 2:6–7](#)).

[3Цар.5:7](#). Когда услышал Хирам слова Соломона, очень обрадовался и сказал: благословен ныне Господь, Который дал Давиду сына мудрого для управления этим многочисленным народом!

[3Цар.5:8](#). И послал Хирам к Соломону сказать: я выслушал то, за чем ты посылал ко мне, и исполню все желание твое о деревьях кедровых и деревьях кипарисовых;

Слова благословения, влагаемые священным писателем в уста Хирама, – «благословен Иегова» (по [2Пар. 2:12](#)): «благословен Иегова, Бог Израилев») не доказывают того, будто Хирам был прозелитом иудейства, как полагали старые толкователи: этого не знает история, и слова благословения Хирама представляют простой ответ на выражение Соломона веры в Иегову.

[3Цар.5:9](#). рабы мои свезут их с Ливана к морю, и я плотами доставлю их морем к месту, которое ты назначишь мне, и там сложу их, и ты возьмешь; но и ты исполни мое желание, чтобы доставлять хлеб для моего дома.

По ([2Пар. 2:16](#)), строевое дерево, нарубленное финикийскими рабочими, сплавлялось в плотях к приморскому городу Яффе или Иоппии (в колене Дановом) ([Нав. 19:46](#)), и отсюда принимали и доставляли в Иерусалим рабочие Соломона.

[3Цар.5:11](#). А Соломон давал Хираму двадцать тысяч коров пшеницы для продовольствия дома его и двадцать коров оливкового выбитого масла: столько давал Соломон Хираму каждый год.

Ежегодно, во все время строительных работ, Соломон обязывался доставлять ко двору Хирама 20 000 коров, (около 30 000 четвертей) пшеницы и столько же лучшего оливкового масла («выбитого», евр.

катит, ср. ([Исх. 27:20, 29:40](#)), т. е. добытого не путем пресса, а через накалывание недозрелых оливковых ягод). По ([2Пар. 2:11](#)) и И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 2, 8, между Соломоном и Хиравом был заключен форменный контракт, копии которого хранились и в Иерусалиме, и в Тире.

[3Цар.5:13](#). И обложил царь Соломон повинностью весь Израиль; повинность же состояла в тридцати тысячах человек.

[3Цар.5:14](#). И посылал их на Ливан, по десяти тысяч на месяц, попеременно; месяц они были на Ливане, а два месяца в доме своем. Адонирам же начальствовал над ними.

Для выполнения работ Соломону пришлось обложить постоянной податной работой и природных израильтян (весьма тяготившихся этим: ([3Цар. 12:4](#))): 30 000 израильтян ежегодно в три смены работали на Ливане вместе с финикийцами.

[3Цар.5:15](#). Еще у Соломона было семьдесят тысяч носящих тяжести и восемьдесят тысяч каменосеков в горах,

[3Цар.5:16](#). кроме трех тысяч трехсот начальников, поставленных Соломоном над работою для надзора за народом, который производил работу.

Еще более тяжкую, уже чисто тяглую, службу возложил Соломон на хананеян – «пришельцев» *герим*, ([2Пар 2:17](#); ср. [Нав. 16:10](#); [Суд. 1:27](#)), работавших бессменно: 80 000 их высекали и обтесывали камни в горах, а 70 000 доставляли строительный материал на место постройки. Такое громадное число рабочих рук требовалось ввиду отсутствия в древности всякого рода машин (еще большее количество рабочих было, напр., при построении известных египетских пирамид). Число приставников, поставленных над рабочими, неодинаково определяется в 3 книге Царств и в 2 Паралипоменон, но общая цифра их получается одинаковая: по ([3Цар. 5:16](#)) – 3 300 чел. и по ([3Цар. 9:23](#)) – 550 чел.; по ([2Пар. 2:18](#)) – 3 600, по ([2Пар. 8:10](#)) – 250 чел.; в том и другом случае общая сумма надзирателей одна и та же: 3850.

[3Цар.5:17](#). И повелел царь привозить камни большие, камни дорогие, для основания дома, камни обделанные.

[3Цар.5:18](#). Обтесывали же их работники Соломоновы и работники Хирамовы и Гивлитяне, и приготавливали дерева и камни для строения дома [три года].

Камни не привозились из Ливана, а высекались в самом Ханаане; камни обделанные – евр. *абне газит*. термин *газит* – технический, означающий своеобразную древнееврейскую отделку камней, называемую «обделкой выпусками»: на всех краях лицевого фаса камня проходил

лентообразный бордюр или выпуск, так что среднее поле камня несколько возвышалось над своими краями и для наблюдателя издали казалось как бы вставленным в рамку, и каждый камень так рельефно выделялся в общем фоне стены, что уже на значительном расстоянии можно было пересчитать (ср. [Мк. 13:1](#)) все камни (Проф. Олесницкий, Святая Земля, Киев, 1875, т. I, с. 15–16. Его же. Ветхозаветный храм в Иерусалиме Спб. 1889, 565–566).

«Гивлитяне» – жители финикийского города Гевал, греч. Γυβλος, близ древн. Сидона, теперь между Триполи и Бейрутом; в ([Иез. 27:9](#)) жители его являются судостроителями, а здесь каменотесцы. Прибавка в тексте LXX-ти и славяно-русском в ст. 18: «три года» выражает правильную мысль, что подготовительные работы Соломон производил 3 первые года своего царствования, и уже в 4-й год ([3Цар. 6:1](#); [2Пар. 3:2](#)) приступил к закладке здания (ср. блаженный Феодорит, вопр. 22). Эти подготовительные работы состояли, по И. Флавию, между прочим, в спланировании предназначенной для храма горы Мориа ([2Пар. 3:1](#)) при помощи огромных каменных глыб с землей, а также нарочито построенной стены у подошвы холма (Иудейские Древн. XV, 11, 3).

Глава 6

[3Цар.6:1](#). В четыреста восьмидесятом году по исшествии сынов Израилевых из земли Египетской, в четвертый год царствования Соломонова над Израилем, в месяц Зиф, который есть второй месяц, начал он строить храм Господу.

Год закладки Соломонова храма был 480 (по LXX-ти – 440) годом по исходе евреев из Египта. Здесь впервые в Библии встречаем определенную хронологическую дату для целого периода библейской истории. Дата эта, однако, по-видимому, не согласуется: а) с хронологией периода судей по книге Судей, и б) со свидетельством книги ([Деян. 13:20](#)) о продолжительности периода судей. Сумма лет, упомянутых в книге Судей поработаний евреев иноземными народами и лет правления судей, равняется 410 лет; прибавляя сюда число лет правления Моисея – Иисуса Навина (65 л.), Саула-Давида (60 л.) и первые 4 года Соломонова правления, получаем 129, всего для названного периода – правления Моисея и Иисуса Навина (65 л.), Саула (по [Деян. 13:21](#)) 40 л.), Давида и первых лет Соломона, – 599 л. ; по И. Флавию (Иудейские Древн. VIII, 3, 1), – 592 года или (Иудейские Древн. XX, 10, Против Апиона II, 2) 612 л. При всем том дата означенного периода может быть без затруднений сведена к указанной в тексте ([3Цар. 6:1](#)) цифре, если принять во внимание, что в периоде судей не раз имели место одновременно поработания в разных частях Палестины (ср. [Суд. 10:7](#)), и поработание одной местности страны – с миром в остальной ее части, так что общая сумма лет периода судей может быть уменьшена до 300 или несколько больше (Philipppson, D. Israelitische Bibel II, 133). Во всяком случае, уже самая определенность рассматриваемой даты, причем называется даже месяц, когда произошла закладка храма, ручается за точность даты еврейского текста и переводов. Напротив, дата LXX и слав. перев.: 440 год не подтверждается ни древними рукописями оригинального текста, ни переводами, и, может быть, обязана смещению букв евр. Q мем (40) и S пэ (80) ³. «Зив» (по Халд. Тарг. «месяц блеска цветов»), после плена получивший название «Йар», второй (после Нисана) месяц еврейского гражданского года, соответствует большей части нашего мая.

[3Цар.6:2](#). Храм, который построил царь Соломон Господу, длиною был в шестьдесят локтей, шириною в двадцать и вышиною в тридцать локтей,

[3Цар.6:3](#). и притвор пред храмом в двадцать локтей длины, соответственно ширине храма, и в десять локтей ширины пред храмом.

Храм Соломонов, заменивший скинию Моисееву и в основных частях своего строения существенно с нею сходный, в иудейском предании именуется подобно скинии: *бет* («дом» по преимуществу),: *гекан* (храм, чертог), *бег-гаолам* («дом вечный»), *бет-бехира* («дом избранный») и др. Место храма – на горе Мориа (2Пар. Зср. [2Цар. 24:18](#)), нарочито для храма уравненной и спланированной (И. Флав. Иудейские Древн. XV, 11, 3; VIII, 3, 2). Размеры основного корпуса храма, его длина, ширина и высота, равно как и побочных пристроек к храму (6 ст.), выражены в локтях; локоть, *амма* древнееврейский, именно в большей, древнейшей его мере (а такой меры локоть и имеется в виду при вычислениях храмовых построек Соломона), ([2Пар. 3:3](#)), называвшийся «локтем мужеским» *амма иш*) ([Втор. 3:11](#)), в библейской науке (со времени открытия так называемой Силоамской надписи в 1880 году) считается равным 11 45 *вершкам*. Следовательно, ширина храма 20 л. будет равняться приблизительно 15 *аршинам* (14 34 арш.), высота 30 л. – около 22 арш., длина 60 л. ⁴ – около 45 арш. ; все эти цифры представляли внутреннее измерение храма (а не по наружной его стороне, где храм по всем направлениям являлся в увеличенном масштабе). В целом в храма различаются: а) собственно святилище – из двух частей: Святое и Святое Святых; б) двор внешний и внутренний и в) пристройки разного рода. Храм ориентировался в правильном отношении к 4 странам света: передняя, или входная, сторона была обращена к востоку – по направлению к потоку Кедронскому; задняя часть храма, где помещалось Святое Святых, обращена была на запад – «не на восток, чтобы молящиеся поклонялись не Солнцу восходящему, но Владыке Солнца» (блаженный Феодорит, вопр. 23); две продольные стены с пристройками смотрели на север и на юг. Такое положение имела и скиния ([Исх. 26:18–23](#)). К восточной, входной стороне главного здания храма примыкал притвор, *улам* . LXX: αλάμ, Vulg.: porticum (ст. 3; ([2Пар. 3:4](#))) – 20 локтей длины соответственно ширине главного здания, 10 л. ширины, при высоте, вероятно, одинаковой с высотой всего корпуса, здания, т. е. 30 локтей (по ([2Пар. 3:4](#)) ошибочно – 120 л. ; по Александр. сп. LXX, по перев. сирск., арабск., 20 л.).

[3Цар.6:4](#). И сделал он в доме окна решетчатые, глухие с откосами.

Устройство окон храма неизвестно, но, вероятно, как и в домах на востоке вообще, они были решетчатые и расширенные внутрь, евр.: *шекуфим веатумим*. LXX: πορακυλτωνμένας κρυπτάς, Vulg.: obliquas. По талмудическому преданию (Baba batra 54 в.), у древних евреев было два

вида окон: так называемые египетские малого размера и тирские больше. В пристройках, служивших, между прочим, местом приготовления священников к богослужению, окна могли иметь значительные размеры, но в Святом храма был полумрак, а во Святом Святых и полный таинственный мрак (ср. [3Цар. 8:12](#)). В противоположность окнам домов, нередко огромным (мог пройти человек): ([Нав. 2:15](#); [1Цар. 19:12](#); [4Цар. 9:30–33](#)), с решетками, поднимавшимися и отворявшимися, окна храма были глухорешетчатыми служа, не столько для освещения храма, сколько для вентиляции (ср. проф. А. А. Олесницкий. *Ветхозаветный храм*, с. 249–250).

[3Цар.6:5](#). И сделал пристройку вокруг стен храма, вокруг храма и давира*; и сделал боковые комнаты кругом.

[3Цар.6:6](#). Нижний ярус пристройки шириною был в пять локтей, средний шириною в шесть локтей, а третий шириною в семь локтей; ибо вокруг храма извне сделаны были уступы, дабы пристройка не прикасалась к стенам храма.

«Давир»⁵ – название Святого Святых (сн. ст. ([3Цар. 6:16, 19–23, 31](#)), по Гезениусу, означает заднее (от *dabar*, быть сзади) положение его в храме напротив, по переводу LXX-ти и Александрийскому списку *κρημαστήριον* и *Vulg. opaculum*, – производя это название, очевидно, от *dabar*, говорить, возвещать, выражают идею самооткровения Бога над ковчегом Завета. Вокруг главного здания храма, исключая только восточную, входную сторону его, шли пристройки, ячия – боковые комнаты, *целаот*, у LXX-ти: *μέλαθρα* (у И. Флавия: *οἴκοι*), *Vulg.*: *tabulata*, расположенные в 3 этажа. «Вместе с храмом вне его строились другие малые здания, которые окружали собою главное здание, так что ни один левит не мог прикасаться к стенам храма... В тех же малых зданиях, построенных вокруг храма, хранилась утварь для божественной службы» (блаженный Феодорит, *вопр.* 23). Общий вход в эти пристройки был, полагают (см. E. Riehm. *Handworterbuch des biblischen Aiterthums*, 2A., Bd. II, s. 1656), с юга, у пророка Иезекииля ([Иез. 41:11](#)) с севера и юга. По И. Флавию (*Иудейские Древн.* VIII, 3, 2), «вся пристройка доходила до половины основного здания всего храма, верхняя половина которого не была окружена такими пристройками». На основании ([Иез. 41:6](#)) число этих комнат определяется в 33 или 30 (по 12 на северной и южной сторонах и 6 на западной). В них хранились великие сокровища ветхозаветного храма ([3Цар. 7:51, 15:15](#); [2Пар. 5:1](#)).

[3Цар.6:7](#). Когда строился храм, на строение употребляемы были

обтесанные камни; ни молота, ни тесла, ни всякого другого железного орудия не было слышно в храме при строении его.

Если одни работы – по отделке дерева и камня производились далеко в Ливане, то другие работы – литейные – были исполняемы в Иорданской долине на месте между Сокхофом и Цартаном ([3Цар. 7:46](#); [2Пар. 4:17](#)), т. е. в ближайшем к Иерусалиму месте, где можно было найти необходимую для литейных работ кирпичную землю и песок. Таким образом, на месте строения храма, по библейскому выражению, не было слышно ни молота, ни топора, ни другого орудия (см. проф. Олесницкий. *Ветхозаветный храм*, с. 214). Менее всего, однако, следует отсюда, что храм был деревянный (мнение Штиглица, Шнаазе, Гринейзена) или же, что стены его представляли деревянные рамы, наполненные камнями (мнение раввинов): на самом деле каменные стены были лишь обложены кедровым деревом (ст. 15), откуда и образное выражение: «и сами, как живые камни, устрояйте из себя дом духовный» ([1Пет.2:5](#)).

[3Цар.6:8](#). Вход в средний ярус был с правой стороны храма. По круглым лестницам всходили в средний ярус, а от среднего в третий.

Вход в среднюю камеру пристроек нижнего этажа был с правой стороны (южной, как упомянуто), отсюда витые лестницы *белуллим*, LXX: ἐλικτὴ ἀνάβασις, Акила: κοχλία, Vulg.: cochlea) из красного дерева ([2Пар. 9:11](#)) вели во второй и далее в третий этажи.

[3Цар.6:9](#). И построил он храм, и кончил его, и обшил храм кедровыми досками.

Крыша храма, именно главного здания его самого по себе и пристроек к нему, была деревянная, кедровая; по форме своей она отнюдь не была двускатной (мнение Лундия): такой формы крыш не знает древнееврейская архитектура, и Библия говорит только о крыше плоской с бруствером ([Втор. 22:8](#)); гебим (ст. 9) – не своды, как полагали некоторые, а доски, балки. Только уже Иродов храм имел крышу, по-видимому, шлицеобразной формы (И. Флав. *Иудейск. Война V, 5:6*).

[3Цар.6:10](#). И пристроил ко всему храму боковые комнаты вышиною в пять локтей; они прикреплены были к храму посредством кедровых бревен.

LXX: φ'κοδόμησε τοὺς ἐνδέσμοις δι' ὄλου τοῦ οἴκου, слав.: «сотвори вязания окрест всего храма», – по замечанию проф. Олесницкого, здесь говорится не о смеси дерева и камня в массиве стены, при ее кладке, а только о том, что готовая каменная стена была обложена деревом (*Ветхоз. храм*, с. 240–241). Вышина 5 локтей показана для каждого из 3 этажей (ст. 6) пристроек, так что общая высота боковых комнат при храме равнялась

15 локтям, след. была вдвое меньше общей высоты самого храма (ст. 2). Ширина комнат в каждом этаже была различна: в нижнем – 5 л., в среднем – 6 л., в верхнем, – 7 л. (ст. 6). Крыша пристроек, как и храма (ст. 9), была, несомненно, горизонтальная.

[3Цар.6:11](#). И было слово Господа к Соломону, и сказано ему:

[3Цар.6:12](#). вот, ты строишь храм; если ты будешь ходить по уставам Моим, и поступать по определениям Моим и соблюдать все заповеди Мои, поступая по ним, то Я исполню на тебе слово Мое, которое Я сказал Давиду, отцу твоему,

[3Цар.6:13](#). и буду жить среди сынов Израилевых, и не оставлю народа Моего Израиля.

Не непосредственное откровение Бога Соломону, а данное через пророка ([3Цар. 3:5, 9:2](#)), имевшее место, видимо, во время постройки храма и вызванное, вероятно, некоторым проявлением со стороны Соломона уже тогда нетвердости в «уставах, определениях и заповедях» Иеговы; только под условием верности Соломона им обещается исполнение данных Давиду обетований ([2Цар. 7:8, 12](#); [1Пар. 22:10](#)) о благодатном пребывании Иеговы в народе израильском, а вместе и в строящемся храме Его имени.

[3Цар.6:15](#). И обложил стены храма внутри кедровыми досками; от пола храма до потолка внутри обложил деревом и покрыл пол храма кипарисовыми досками.

Обычай обкладывать каменные стены деревянными досками, а затем металлом (золотом), по свидетельству истории искусств, был широко распространен в древневосточной архитектуре. Так и в Соломоновом храме вся внутренность его, от пола до потолка, была выложена деревом: стены и потолок кедровым, а пол кипарисовым, и все покрыто чистым золотом (21 ст.), а по ([2Пар. 3:6](#)) – и драгоценными камнями.

[3Цар.6:16](#). И устроил в задней стороне храма, в двадцати локтях от края, стену, и обложил стены и потолок кедровыми досками, и устроил давир для Святаго Святых.

Святое Святых от передней части храма или Святого отделялось деревянной, кедровой стеной, а не каменной, как иногда полагали на основании ([Иез. 41:3–4](#)); не было здесь каменной стены и в Иродовом храме (в скинии Моисеевой обе части храма разделяла лишь завеса ([Исх. 26:33](#))). Высота промежуточной стены между Святым Святых и Святым равнялась, конечно, общей высоте храма, т. е, имела 30 локтей. Давир (о значении слова см. выше, замеч. к ст. 5) – редкое название вместо обычного «кодеш кодашим», Святое Святых; кубическая вместимость

последнего указана ниже, ст. 20.

[3Цар.6:17](#). Сорока локтей *был* храм, то есть передняя часть храма.

Святое, или передняя часть храма (за вычетом 20 локтей для давира), имело 40 локтей длины; *34 этой величины – 30 л. составляли его высоту, 12 – 20 л. – ширину*. Как самая большая часть храма, Святое называется именем целого храма,,: *гекал, ναός, templum*.

[3Цар.6:18](#). На кедрах внутри храма были вырезаны *подобия* огурцов и распускающихся цветов; все было покрыто кедром, камня не видно было.

(Ср. 29). Деревянные доски, покрывавшие стены храма, нигде не были видны, как и камни: дерево было всюду покрыто золотом и резьбой. Резьба эта (у греков κοίλαν ἄγλυφα) состояла из глубоко углубленных очерков известной картины никогда не выдававшихся выше плоскости стены (в виде рельефа). Сюжетами картин были херувимы (ст. 29, 32), пальмы (там же), колокинты – род диких огурцов и распустившиеся цветы, вероятно, лилии (ср. [3Цар. 7:19, 22, 26](#)). О херувимах, их идее и символике см. Толков. Библию., т. I, с. 27 и 163 и подробнее в книге А. Глаголева «Ветхозаветное библейское учение об Ангелах» (Киев. 1900), с. 417–512. Пальма – символ красоты, величия и нравственного совершенства ([Пс. 91:13](#)), но вместе и эмблема Израиля, почему на римских монетах, чеканенных на счет взятой при разрушении Иерусалима добычи, плененная Иудея («Iudaea capta») изображалась в виде пальмы. Колокинты и цветы имели второстепенное декоративное значение, окружая поле херувимов и пальм (см. А. А. Олесницкого, Ветхозав. храм, с. 298–300).

[3Цар.6:19](#). Давир же внутри храма он приготовил для того, чтобы поставить там ковчег завета Господня.

[3Цар.6:20](#). И давир был длиною в двадцать локтей, шириною в двадцать локтей и вышиною в двадцать локтей; он обложил его чистым золотом; обложил также и кедровый жертвенник.

Главное назначение давира, или Святого Святых, состояло в том, чтобы быть местом хранения Ковчега Завета. По форме и объему давир представлял правильный куб; по всем трем измерениям давир имел 20 локтей. Неясным и спорным в науке является вопрос, как относилась специальная высота давира 20 л. к общей высоте храма 30 л.? По одному мнению (Штиглица, Гринеизена, Вопоз, Винера), давир имел свою отдельную крышу на 10 л. ниже крыши Святого и храма, по аналогии языческих храмов, напр., египетских, где *adyton* – задняя часть храма – было ниже *cella* – передней части храма – и имело особую крышу. Но языческое *adyton* по самой идее не было органически связано с *cella* и потому отделено было от него переходными камерами; напротив, давир

органически был соединен с переднею частью храма, и потому выделение его под особую крышу было неуместно, понижение давира сравнительно с Святым противоречило бы идее давира, как важнейшего и святейшего места храма. По другому объяснению, Святое и Святое Святых, при одинаковой наружной высоте, имели различную внутреннюю высоту: Святое 30 л., Святое же Святых – только 20 л., так как верхнее пространство над ним в 10 л. было отделено особым потолком и образовывало entresol, евр. алийот ([2Цар. 3:9](#)), греч. улерѡν, причем эта «горница» представляется то открытой к Святому (Шнаазе, Евальд) – наподобие верхней части алтарей над иконостасами в православных храмах, то закрытой камерой (Гирт, Кейль и др.), чем-то вроде священного архива в храме. Но такой надстройкой портился бы вид, хода в это предполагаемое помещение не было и не могло быть, да и нужды в таком архиве не было: священные сосуды и вообще предметы, употреблявшиеся при богослужении, хранились в самом храме, а запасные или старые могли храниться в боковых пристройках при храме (ср. [3Цар. 7:51](#)). Скорее можно предположить (проф. Олесницкий) существование особого, в 10 л. высоты, глухого подвала под Святым Святых: этот подвальный этаж мог прикрывать собой скалу или вершину горы Мориа (ср. И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 3, 2), увеличивая собой цоколь храмовой для Святого Святых, которое таким образом было самой возвышенной частью храма, и вход в него мог быть только по ступеням (проф. Олесницкий, цит. соч. с. 229). По иудейскому преданию (у Кимхи, Маймонида и др.) Святое Святых возвышалось на месте, где Авраам приносил в жертву Исаака.

[3Цар.6:21](#). И обложил Соломон храм внутри чистым золотом, и протянул золотые цепи пред давиром, и обложил его золотом.

Всегда закрытые двери (ст. 31) из Святого в Святое Святых были заключены и как бы запечатаны при помощи особых золотых цепей, спускавшихся по стене Святого Святых, утверждавших неподвижное положение закрытых дверей и таким образом служивших символом запечатанной тайны Святого Святых (ср. [Иез. 7:22](#)); цепи имели значение как бы тех таинственных печатей, которых никто не мог снять до явления Агнца Божия ([Откр. 5:1](#)). (См. А. А. Олесницкий, *Ветхозаветный храм*, с. 297). Конец 21 ст. у LXX имеет прибавку: ἕως συντελείας παντὸς τοῦ οἴκου, слав.: «до скончания всего храма»; прибавка эта, по-видимому, не оправдывается контекстом речи, и является позднейшею глоссой.

[3Цар.6:22](#). Весь храм он обложил золотом, весь храм до конца, и весь жертвенник, который пред давиром, обложил золотом.

«Жертвенник ... пред давиром» – жертвенник курений в Святом.

[3Цар.6:23](#). И сделал в давире двух херувимов из масличного дерева, вышиною в десять локтей.

[3Цар.6:24](#). Одно крыло херувима было в пять локтей и другое крыло херувима в пять локтей; десять локтей было от одного конца крыльев его до другого конца крыльев его.

[3Цар.6:25](#). В десять локтей *был* и другой херувим; одинаковой меры и одинакового вида *были* оба херувима.

[3Цар.6:26](#). Высота одного херувима *была* десять локтей, также и другого херувима.

[3Цар.6:27](#). И поставил он херувимов среди внутренней части храма. Крылья же херувимов были распростерты, и касалось крыло одного *одной* стены, а крыло другого херувима касалось другой стены; другие же крылья их среди храма сходились крыло с крылом.

[3Цар.6:28](#). И обложил он херувимов золотом.

[3Цар.6:29](#). И на всех стенах храма кругом сделал резные изображения херувимов и пальмовых деревьев и распускающихся цветов, внутри и вне.

Две колоссальных, по 10 локтей вышины каждая, фигуры херувимов в Святом Святых храма были сделаны из масличного дерева (как более прочного). Если в Святом Святых скинии Моисеевой была поставлена одна пара херувимов на Ковчеге Завета, так что крылья этих херувимов осеняли верхнюю часть ковчега, именуемую «Каппорет» ([Исх. 25:18–22, 37:7–9](#)), то в храме Соломоновом ковчег завета с херувимами на нем был осеняем еще парой новых, колоссальных (10 локтей высоты) фигур херувимов, распростиравших свои крылья так, что края внешних крыльев касались стен, а внутренние крылья склонялись над ковчегом (ср. [2Пар. 3:10–13](#)). По значению херувимы Святого Святых (скинии и храма) стояли в непосредственном отношении к благодатному присутствию здесь Иеговы, чем и объясняется ветхозаветный поэтический эпитет Иеговы «сидящий на херувимах», евр.: *йошев (гак) херувим* ([1Цар. 4:4; 2Цар. 6:2; Пс. 79:2, 98:1](#)). В других библейских местах херувимы выступают как живые существа наивысшего порядка в ряду тварей и так же, как в скинии и храме, непременно в ближайшем отношении к явлению славы Божией в тварном мире; так, они выступают: а) как стражи рая ([Быт. 3:24; Иез. 28:14–16](#)) и б) как носители Бога в откровениях и богоявлениях ([Пс. 17:11; 2Цар. 22:11](#)), особенно в видениях пророка Иезекииля ([Иез. 1:4–24, 9:3, 10:4](#)) и Ап. Иоанна Богослова ([Откр. 4:7](#)). С этим не согласуется ни мифологическое понимание херувимов (у Рима и др.), ни символические (у Бера и др.), и напротив, всю силу имеет церковно-традиционное воззрение на херувимов, как на ангелов высшего чина. См. подробнее у проф. А. А.

Олесницкого, Ветхозаветный храм, с. 153–173 и у о. А. Глаголева, Ветхозаветное библейское учение об ангелах, с. 416–513.

[3Цар.6:31](#). Для входа в дабир сделал двери из масличного дерева, с пятиугольными косяками.

[3Цар.6:32](#). На двух половинах дверей из масличного дерева он сделал резных херувимов и пальмы и распускающиеся цветы и обложил золотом; покрыл золотом и херувимов и пальмы.

[3Цар.6:33](#). И у входа в храм сделал косяки из масличного дерева четырехугольные,

[3Цар.6:34](#). и две двери из кипарисового дерева; обе половинки одной двери были подвижные, и обе половинки другой двери были подвижные.

[3Цар.6:35](#). И вырезал на них херувимов и пальмы и распускающиеся цветы и обложил золотом по резьбе.

Входы в Святое Святых (ст. 31–33) и в Святое (ст. 34–35). Вход в Святое Святых составляла дверь из масличного дерева, в простенке, шириной в 4 локтя (15 ширины стены), из 2-х половин, одна на наружной, другая на внутренней стороне амбразуры двери. Дверь эта имела некоторое украшение, евр.: айл, LXX:κρίομα, лат. frons – род капители. При дверях были завеса ([2Пар. 3:14](#); [Мф. 27:51](#)) и цепи (ст. 21). Подобно стенам, двери были украшены позолоченной резьбой херувимов, пальм, цветов. Вход в Святое состоял из двойной двустворчатой двери кипарисового дерева с четверугольной рамой или косяками из масличного дерева – также с резьбой.

[3Цар.6:36](#). И построил внутренний двор из трех рядов обтесанного камня и из ряда кедровых брусьев.

«Внутренний» (евр. *пенимит*) двор, иначе «священнический» ([2Пар. 4:9](#)), или «верхний» ([Иер.36:10](#)), в отличие от внешнего, или «большого» ([2Пар. 4:9](#)), называвшегося «нижним» ([Иез. 40:18–19](#)), назначенного для народа и отделявшегося от первого невысокой стеной ([2Пар. 7:3](#)). В Иродовом храме был еще двор язычников. Размеры внутреннего двора, или притвора, указаны в ст. 3. Здесь стоял жертвенник всежжения, так называемое «медное море» ([3Цар.2:35](#), [4Цар.25:13](#); [1 Пар. 18:8](#)) и проч.

[3Цар.6:37](#). В четвертый год, в месяц Зиф, [в месяц второй,] положил он основание храму Господа,

[3Цар.6:38](#). а на одиннадцатом году, в месяце Буле, – это месяц восьмой, – он окончил храм со всеми принадлежностями его и по всем предначертаниям его; строил его семь лет.

«Бул» – древнеханаанское название 8-го месяца еврейского года (конец октября и большая часть ноября), позже получившего имя

«Мархешван». Храм Соломонов строился 7,5 лет, что по сравнению с продолжительностью постройки известных колоссальных сооружений древности представляется очень небольшим сроком. По Плинию (Hist. Nat 36, 12), вся Азия строила храм Дианы Ефесской 200 лет. Подобное известно и о египетских пирамидах.

Глава 7

1–12. Построение дворца Соломонова. 13–51. Храмовые принадлежности и украшения.

[3Цар.7:1](#). А свой дом Соломон строил тринадцать лет и окончил весь дом свой.

Большая продолжительность постройки дворца Соломонова – 13 лет в сравнении с храмом – 7,5 лет объясняется или большим количеством рабочих при постройке храма, или тем, что строительных работ при дворе было больше; притом для дворца не было запасено заранее материала, как для храма. 13 лет – от окончания постройки храма, след. дворец был окончен спустя 20 лет от начала постройки храма ([3Цар. 9:10](#)), т. е. на 24-м году царствования Соломона (И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 5, 1). Дворец Соломона был построен не на Мориа, где храм, и не в Офеле (юго-восточном подножии Мориа: ([2Пар. 27:3, 33:14](#); [Неем. 3:26, 11:21](#)); И. Флав. Иудейская Война, VI, 6, 2; Robinson, Palastina II, 29), а на г. Сионе (в «верхнем городе», по И. Флав.), долиной Тиропеон отделяемой от храмовой горы; с храмом дворец был искусственно соединен мостом (во втором Иерусалимском храме здесь была галерея, так называемый Ксист) и внутренним ходом ([4Цар. 11:19](#)). Впоследствии здесь был и дворец Асмонеев.

[3Цар.7:2](#). И построил он дом из дерева Ливанского, длиною во сто локтей, шириною в пятьдесят локтей, а вышиною в тридцать локтей, на четырех рядах кедровых столбов; и кедровые бревна *положены были* на столбах.

Первым из отдельных дворцов назван «дом леса Ливанского», евр. *бет йар га-Лебану*, Vulg.: *domus saltus Libani*, LXX, слав. -рус. (синодальн., архим. Макария, проф. Гуляева): «из Ливанского дерева» (LXX: οἶκος δρυμῶ τοῦ Λιβάνου). Конечно, этот дворец был не на Ливане (не принадлежавшем Соломону), как полагали некоторые (Михаэлис и др.), или где-либо вообще вне Иерусалима (по таргуму, «летний царский дом» – род дачи); названием своим обязан множеству кедровых деревьев, стоявших аллеями близ него, и множеству кедровых столбов в середине здания. «Соломон во дворце своем построил весьма большое здание перед входом в судилище... имело оно сто тридцать столбов кедровых, и думаю, что поэтому и названо домом древа Ливанского, так как множество сих кедровых столбов уподоблялось ливанской роще» (блаженный Феодорит,

вопр. 26). Вероятно, дом леса Ливанского, дом царя и дом дочери фараоновой (ст. 8) были частями одного здания, причем первый был центральным корпусом (100 л. длины, 50 ширины и 30 высоту). По устройству дом леса Ливанского представлял колоннаду или перистиль в 4 ряда колонн (Vulg.: quattuor deambulacra inter columnas cedrinas). По назначению это здание служило, между прочим, своего рода арсеналом (ср. [3Цар. 10:17](#); [Ис. 22:8](#)).

[3Цар.7:3](#). И настлан был помост из кедра над бревнами на сорока пяти столбах, по пятнадцати в ряд.

[3Цар.7:4](#). Оконных косяков было три ряда; и три ряда окон, окно против окна.

Крыша здания состояла из кедровых балок, опиравшихся на каменных стенах. Здание было трехэтажное; каждый этаж имел боковые комнаты; евр. *целаот* (ср. [3Цар. 6:5–6](#); [Иез. 41:6](#)).

[3Цар.7:5](#). И все двери и дверные косяки были четырехугольные, и окно против окна, в три ряда.

Все двери и дверные косяки были четверугольны. LXX: θυρώματα καὶ αἱ χῶραι τετράγωνα, слав.: «вся двери и камары четверугольны». О величине комнат не говорится. В целом рассматриваемый дворец представлял нередко и теперь встречающийся на востоке архитектурный тип: двор в середине и галерея с колоннадой кругом.

[3Цар.7:6](#). И притвор из столбов сделал он длиною в пятьдесят локтей, шириною в тридцать локтей, и пред ними крыльцо, и столбы, и порог пред ними.

[3Цар.7:7](#). Еще притвор с престолом, с которого он судил, притвор для судилища сделал он и покрыл все полы кедром.

К центральному зданию «дома леса Ливанского» примыкало «другое четырехугольное здание в 30 локтей ширины, которое на противоположном конце своем имело чертог, украшенный низкими и толстыми колоннами. Тут находился прекрасный трон, на котором восседал царь во время судебных разбирательств» (И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 5, 2). Вероятно, «притвор (LXX: αἶλας, слав.: «елам», Vulg.: porticus) из столбов» (ст. 6) и «притвор с престолом» составляли одно здание, причем первый был как бы общей приемной, а второй – собственной тронной залой (описание трона Соломона в [3Цар. 10:18–20](#)). По талмудическому преданию, упомянутые в этом описании 12 львов были подвижные и могли поднимать царя со ступени на ступень, когда он хотел взойти на трон; и самое седалище было снабжено механическими фигурами других животных: орел, напр., возлагал на голову воссевшего

царя венец, а голубь подавал ему свитки закона; ср. блаженного Феодорита, вопр. 26).

[3Цар.7:8](#). В доме, где он жил, другой двор позади притвора был такого же устройства. И в доме дочери фараоновой, которую взял за себя Соломон, он сделал такой же притвор.

Третий дворец состоял также из двух зданий: дома самого Соломона и дома жены его, дочери фараоновой. Дворец этот был изящно отделан, но архитектура его не описывается подробно.

[3Цар.7:9](#). Все это сделано было из дорогих камней, обтесанных по размеру, обрубанных пилою, с внутренней и наружной стороны, от основания до выступов, и с наружной стороны до большого двора.

[3Цар.7:10](#). И в основание положены были камни дорогие, камни большие, камни в десять локтей и камни в восемь локтей,

[3Цар.7:11](#). и сверху дорогие камни, обтесанные по размеру, и кедр.

[3Цар.7:12](#). Большой двор огорожен был кругом тремя рядами тесаных камней и одним рядом кедровых бревен; также и внутренний двор храма Господа и притвор храма.

Сказанное здесь о строительном материале относится ко всем названным выше (трем) группам зданий. Дорогой материал состоял из разных сортов камня – *газит* (ср. [3Цар. 5:17](#)) и наше примечание там), по И. Флавию, во множестве был употребляем и белый мрамор. Ст. 12 возвращает нить повествования к рассказу об устройстве храма (прерванному, ст. 1–11).

[3Цар.7:13](#). И послал царь Соломон и взял из Тира Хирама,

[3Цар.7:14](#). сына одной вдовы, из колена Неффалимова. Отец его Тирянин был медник; он владел способностью, искусством и умением выделывать всякие вещи из меди. И пришел он к царю Соломону и производил у него всякие работы:

Отсутствие необходимых для резных и подобных работ мастеров среди евреев побудило Соломона вызвать мастера из Тира; то был Хирам (по [2Пар. 2:13](#)), Хирам-Авия), по отцу финикийнин, по матери – из евреев (по кн. Царств, мать его была из колена Неффалимова, а по [2Пар. 2:14](#)), из Данова)⁶. Художественные способности Хирама изображаются подобно дарованиям художника Веселиила ([Исх. 31:3–5](#)), работавшего по благоукрашению скинии. Из работ, произведенных Хирамом, книга Царств называет только совершенно новые, а не такие, подобные которым имели место уже в скинии Моисеевой. Так, книга Царств не упоминает об устройстве Хирамом нового, медного жертвенника всеожжений (с медными стенками, а внутри он был наполнен дикими камнями и землей),

о чем узнаем только из ([2Пар. 4:1](#)). (Ср. у проф. А. А. Олесницкого, с. 321).

[3Цар.7:15](#). и сделал он два медных столба, каждый в восемнадцать локтей вышиною, и снурок в двенадцать локтей обнимал *окружность* того и другого столба;

[3Цар.7:16](#). и два венца, вылитых из меди, он сделал, чтобы положить наверху столбов: пять локтей вышины в одном венце и пять локтей вышины в другом венце;

[3Цар.7:17](#). сетки плетеной работы и снурки в виде цепочек для венцов, которые были на верху столбов: семь на одном венце и семь на другом венце.

[3Цар.7:18](#). Так сделал он столбы и два ряда гранатовых яблок вокруг сетки, чтобы покрыть венцы, которые на верху столбов; то же сделал и для другого венца.

[3Цар.7:19](#). А в притворе венцы на верху столбов сделаны *наподобие* лилии, в четыре локтя,

[3Цар.7:20](#). и венцы на обоих столбах вверху, прямо над выпуклостью, которая подле сетки; и на другом венце, рядами кругом, двести гранатовых яблок.

[3Цар.7:21](#). И поставил столбы к притвору храма; поставил столб на правой стороне и дал ему имя Иахин, и поставил столб на левой стороне и дал ему имя Воаз.

[3Цар.7:22](#). И над столбами поставил *венцы*, сделанные *наподобие* лилии; так окончена работа над столбами.

Первое монументальное произведение Хирама: две монументальные медные колонны в притворе или на паперти храма, по имени Иахин (имя правой колонны) и Воаз (левой). Из данного раздела, в снесении с параллельными повествованиями ([2Пар. 3:15–17](#); ср. [1Пар. 18:8](#); [2Цар. 8:8](#); [4Цар. 25:13, 16](#); [Иер. 52:20–23](#); [Иез. 40:48](#)); И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 3, 4), открываются следующие данные о внешнем виде или архитектуре каждой из этих колонн, а также и их религиозно-национальном значении. Обе колонны, как и «медное море» и др. сосуды, сделаны были из меди, некогда взятой Давидом в добычу в войне с сирийцами ([1Пар. 18:8](#)). Высота каждой колонны равнялась 18 локтям (по [2Пар. 3:15](#)) – 35 локтям, но, вероятно, включительно с постаментом колонны), т. е. 8 метр. 71 сантим. ок. 11 арш. с лишком: объем или окружность – 12 локтей 5 метр. 806 миллим, или ок. 8 арш., след. в диаметре ок. 4 локтей (по И. Флавию: соответственно – 3, 82 л. 1 метр. 84 сантим.). Толщина стенок каждой колонны – 4 перста, внутри та и другая колонны были пустые. По LXX ст. 15, колонны не были гладкими, но с

углублениями величины 4-х пальцев: τεσσαράρων δακτύλων τὰ κοιλώματα, слав.: «четырёх перстов вглубления», т. е. с продольными линиями. Сверху на каждой колонне имелась капитель (евр. котерет, LXX: ἐπιθεμα, слав.: «возложение», русск.: «венец») в 5 локтей (по (4Цар.25:17) – 3 локтя) вышины, так что общая высота колонны была 23 локтя (11 метр. 13 сантим. ок. 17 арш.). Нижняя часть капителей была выпуклой, чревообразной, верхняя представляла лилиеобразную чашечку. На верхнем и нижнем концах этой части расположены были два ряда, по 100 штук в каждом, гранатовых яблок с сетчатыми цепочками для укрепления. Обе колонны, надо полагать, были именно самостоятельными монументами, стояли независимо от притвора (а не составляли часть самого притвора, служа его подпорами, как полагали Тений, Дистель, Гитцаг, Вопоз, Пэн, Новакк). По (2Пар. 3:15) обе колонны стояли «пред (евр. *лифне*) домом (храмом)», и самый образ выражения ст. 21 (2Пар. 3:17) «поставил» (евр. *геким*), устойчиво водрузил, – приложимо только к самостоятельной колонне (ср. (Лев. 26:1; Втор. 27:2, 4) и др.). Особенно же самостоятельное монументальное значение обеих колонн видно из того, что каждая из них носила нарочитое название: правая – Иахин, левая – Воаз. Названия эти во всяком случае говорят о важном теократическом и национальном значении обеих колонн, но точный смысл их нельзя установить с несомненностью. Хотя оба названия в Ветхом Завете встречаются в качестве собственных имен лиц: первое – как имя нескольких лиц в коленах Симеоновом (Быт. 46:10; Исх. 6:15; Чис. 26:12) и Левином (1Пар. 9:10, 24:17), а второе в евр. Библии тождественно с именем известного из истории Руфи праотца Давида Вооза (Руф. 2:1), однако посвящение колонн этим лицам (особенно одному из малоизвестных Иахинов) маловероятно (Таргум к (2Пар. 3:17) отождествляет имя левой колонны с именем Вооза). Столь же мало основательно видели в тех названиях имена строителей храма (Гезениус), сыновей Соломона (Эвальд) или же неисторические имена Давида и Соломона (Абарбанель). Напротив, за нарицательное значение обоих названий говорит уже авторитет LXX-ти, которые в (2Пар. 3:17) передают евр. *Иахин*, *Боаз* нарицательными терминами: *κατόρθωσις*, *ισχύς*, слав.: «исправление», «крепость». В этом смысле, соединяя оба названия в одно суждение (предположение некоторых ученых, будто оба названия составляли одну целую надпись, библейским текстом, впрочем, не оправдывается), получим такую мысль: «да стоит (храм) непоколебимо, крепостью» или (если гл. *кун* взять в ф. Гифил): «да утвердит (Иегова – храм) силою Своею» (ср. 3Цар. 8:13; Ис. 14:24). Являясь непосредственно пред национальным святилищем Израиля, колонны Иахина и Вооза

свидетельствовали о наступлении нового, высшего периода в истории ветхозаветной теократии, святилища и народа Божия. Ввиду основания прочного, неподвижного храма Иеговы в Израиле и утверждения политического могущества и глубокого мира среди него, колонны эти являлись как бы национально-религиозным флагом, храмом культа и теократии среди всех народов древности. Этим уже исключается сближение Иахина и Вооза с разного рода языческими монументами: египетскими сфинксами (у Випоэ), финикийскими статуями Геракла и Сатурна (Моверс, Фатке), наконец, с культами Ваала и Астарты (Гипляни). Ср. у проф. А. А. Олесницкого, Ветхозаветный храм, с. 254–288.

[3Цар.7:23](#). И сделал литое из меди море, – от края его до края его десять локтей, – совсем круглое, вышиною в пять локтей, и снурок в тридцать локтей обнимал его кругом.

[3Цар.7:24](#). Подобия огурцов под краями его окружали его по десяти на локоть, окружали море со всех сторон в два ряда; подобия огурцов были вылиты с ним одним литьем.

[3Цар.7:25](#). Оно стояло на двенадцати волах: три глядели к северу, три глядели к западу, три глядели к югу и три глядели к востоку; море лежало на них, и зады их обращены были внутрь под него.

[3Цар.7:26](#). Толщиною оно было в ладонь, и края его, сделанные подобно краям чаши, походили на распутившуюся лилию. Оно вмещало две тысячи батов.

(Ср. [2Пар. 4:2–5](#)). Новой принадлежностью храма и вторым грандиозным произведением Хирама было так называемое медное или «литое» море *иам муцак*), т. е. названным морем по обширности (по И. Флавию, Иудейские Древн. VIII, 3, 5.) ἐκαλήθη... θάλασσα διὰ το μέγεθος) бассейн во дворе храма, между жертвенником всежжения и Святым, ближе к югу, 10 локтей в диаметре, 30 локтей (по LXX и блаженному Феодориту, – 33) в окружности и 5 локтей высоты, вмещавший 2 000 (по [2Пар. 4:5](#)) – 3000) батов воды. Отношение окружности и диаметра в указанных цифрах (30 и 10 л.) не представляется математически точным (при диаметре 10 локтей окружность равна 3125 или 31416 локтей; при окружности 30 локтей диаметр равен 9174314 локтей) и возбуждало много споров в среде археологов-библеистов. Но понятно, священные писатели не могли затруднять речь свою дробями и указывали лишь целые числа; возможно также, что диаметр и окружность определены в тексте независимо одно от другого, потому что в разных местах сосуда окружность его изменялась. В зависимости от этого объясняют (напр., Ляйтфут, митр. Филарет) неодинаковое определение вместимости

«медного моря» – в 2000 батов (по кн. Царств) или в 3000 батов (по [2 Пар.4:5](#)): последняя дата могла обозначать полную вместимость медного моря до самых краев, а первая, – сколько обычно наливалась. Форма бассейна – не цилиндрическая, как полагали некоторые, а имела вид чашечки распутившейся лилии (ст. 26), и, кроме того, имела выпуклую середину – наподобие бокала. По Иосифу Флавию (Иудейские Древн. VIII, 3, 5) и блаженному Феодориту (вопр. 24), медное море имело вид полушария (ἡμισφαίριον). Под краями медного моря одним литьем с ним были сделаны два ряда шаров наподобие колокинтов, по 10 шаров на локоть (по [2 Пар. 4:3](#)), эти барельефы представляли волов). Бассейн держался на 12 колоссальных изображениях медных волов, задняя часть которых была обращена к центру, а головы волов, по три вместе, обращены были во все четыре страны света; высота фигур волов, вероятно, равнялась натуральной высоте этих животных. По значению своему эти изображения могли напоминать волов, некогда перевозивших скинию в пустыне, и вообще были уместны во дворе храма, представляя главный жертвенный материал для близ стоявшего жертвенника всесожжений (А. А. Олесницкий, с. 326), менее всего они имели отношения к языческим предметам культа (мнение И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 7, 5).

Назначение медного моря – служить умывальницей для священников ([2 Пар. 4:6](#)). По преданию, священники пользовались водой моря снизу, при помощи кранов или отверстий – или в пастях волов, или в стенке самого бассейна, между группами волов (А. А. Олесницкий, стс. 327–328). Нечто подобное медному морю представляет однородный финикийский сосуд «Амафонское море», открытый на Кипре и с 1866 года находящийся в Луврском музее.

[3 Цар.7:27](#). И сделал он десять медных подстав; длина каждой подставы – четыре локтя, ширина – четыре локтя и три локтя – вышина.

[3 Цар.7:28](#). И вот устройство подстав: у них стенки, стенки между наугольными пластинками;

[3 Цар.7:29](#). на стенках, которые между наугольниками, *изображены* были львы, волы и херувимы; также и на наугольниках, а выше и ниже львов и волов – развесистые венки;

[3 Цар.7:30](#). у каждой подставы по четыре медных колеса и оси медные. На четырех углах выступы наподобие плеч, выступы литые внизу, под чашею, подле каждого венка.

[3 Цар.7:31](#). Отверстие от внутреннего венка до верха в один локоть; отверстие его круглое, подобно подножию столбов, в полтора локтя, и при отверстии его изваяния; но боковые стенки четырехугольные, не круглые.

[3Цар.7:32](#). Под стенками было четыре колеса, и оси колес в подставах; вышина каждого колеса – полтора локтя.

[3Цар.7:33](#). Устройство колес такое же, как устройство колес в колеснице; оси их, и ободья их, и спицы их, и ступицы их, все было литое.

[3Цар.7:34](#). Четыре выступа на четырех углах каждой подставы; из подставы *выходили* выступы ее.

[3Цар.7:35](#). И на верху подставы круглое возвышение на пол-локтя вышины; и на верху подставы рукоятки ее и стенки ее из одной с нею массы.

[3Цар.7:36](#). И изваял он на дощечках ее рукоятки и на стенках ее херувимов, львов и пальмы, сколько где позволяло место, и вокруг развесистые венки.

[3Цар.7:37](#). Так сделал он десять подстав: у всех их одно литье, одна мера, один вид.

[3Цар.7:38](#). И сделал десять медных умывальниц: каждая умывальница вмещала сорок батов, каждая умывальница была в четыре локтя, каждая умывальница стояла на одной из десяти подстав.

[3Цар.7:39](#). И расставил подставы – пять на правой стороне храма и пять на левой стороне храма, а море поставил на правой стороне храма, на восточно-южной стороне.

Как для омовений священников служило медное море, так для омовения жертвенных частей перед сожжением их на жертвеннике (ср. [Лев. 1:9](#); [Иез. 40:38](#)) служили особые сосуды числом 10, «умывальницы» *кийорот*, ст. 38; ([2Пар. 4:6](#)), поставленные на особых «подставах» *мехонот*, ст. 27). Последние описываются в данном разделе 3 книги Царств с величайшей подробностью, вероятно, по новизне и изяществу сооружения этого третьего произведения художества Хирама (после 2 колонн и медного моря). Каждая подставка представляла четырехугольный ящик по 4 локтя в длину и ширину и 3 локтя глубиной или вышиной (ст. 27); боковые стенки этих ящиков состояли из пластинок с накладками (евр. *шелаббим*, Vulg. *Juncturae*) по углам (ст. 28). На стенках – резные изображения львов, волков (может быть, идея всеобщего мира в Царстве Божиим и царстве природы, как в ([Ис. 11:6–9](#))) и пальм, а внизу – переплеты венков или фестонов из распустившихся цветов (ст. 29). В верхней части ящика-подставы было приспособление для принятия и утверждения умывальницы, выгнутое в середине и названное венцом или капителью, в 12 локтя вышиной (ст. 35) и 1,5 локтя в диаметре (ст. 30–31). Для сообщения устойчивости на каждой капители, к верхнему углу ящика, были приделаны плечевидные выступы (евр. *кетефот*),

выходившие из четырех угловых столбиков ящика, описывавшие небольшой выгиб и охватывавшие умывальницу с четырех сторон в качестве опор. Внизу у каждого ящика подставки были проделаны оси и на них колеса обычного устройства (с спицами, ступицами и под.), в 1,5 локтя в диаметре, причем по высоте своей колеса не должны были заслонять стенок ящика (ст. 30, 32–34). Крышка, стенки и подпорки ящиков были покрыты резьбой (ст. 36).

Самые умывальницы, стоявшие на тех подставах, описываются кратко: они имели форму тазов с раздавшейся верхней частью, как бы котлообразной (ср. [Исх. 30:18](#)). Диаметр каждого таза – 4 локтя, а глубина – 1 локоть (ст. 38).

Сложным и подвижным устройством умывальниц имелось в виду облегчить наполнение их водою, затем опорожнение их; в первом случае их подкатывали к большому водохранилищу – медному морю; во втором, по пресыщении воды кровью, умывальницы пододвигались к особой кровосточной трубе при жертвеннике. Эти колесницы-умывальницы были настолько тяжелы, что для передвижения их требовались совокупные усилия нескольких человек; они требовали тщательного ухода за собой, потому что, стоя постоянно под открытым небом, они нередко омывались дождем и подвергались порче (А. А. Олесницкий, с. 329, 332, ср. Кейля, Библейская Археология, русск. перев, ч. I, с. 161–162).

[3Цар.7:40](#). И сделал Хирам умывальницы и лопатки и чаши. И кончил Хирам всю работу, которую производил у царя Соломона для храма Господня:

[3Цар.7:41](#). два столба и две опояски венцов, которые на верху столбов, и две сетки для покрытия двух опоясок венцов, которые на верху столбов;

[3Цар.7:42](#). и четыреста гранатовых яблок на двух сетках; два ряда гранатовых яблок для каждой сетки, для покрытия двух опоясок венцов, которые на столбах;

[3Цар.7:43](#). и десять подстав и десять умывальниц на подставах;

[3Цар.7:44](#). одно море и двенадцать волов под морем;

[3Цар.7:45](#). и тазы, и лопатки, и чаши. Все вещи, которые сделал Хирам царю Соломону для храма Господа, *были* из полированной меди.

[3Цар.7:46](#). Царь выливал их в глинистой земле, в окрестности Иордана, между Сокхофом и Цартаном.

[3Цар.7:47](#). И поставил Соломон все сии вещи *на место*. По причине чрезвычайного их множества, вес меди не определен.

[3Цар.7:48](#). И сделал Соломон все вещи, которые в храме Господа: золотой жертвенник и золотой стол, на котором хлебы предложения;

[3Цар.7:49](#). и светильники – пять по правую сторону и пять по левую сторону, пред задним отделением храма, из чистого золота, и цветы, и лампадки, и щипцы из золота;

[3Цар.7:50](#). и блюда, и ножи, и чаши, и лотки, и кадиланицы из чистого золота, и петли у дверей внутреннего храма во Святом Святых и у дверей в храме из золота же.

Из второстепенных сосудов и других предметов храмовой утвари, сделанных Хирамом, библейский текст (ст. 40, 45, 50) называет: а) медные тазы, кропильницы, лопатки, чаши и б) золотые щипцы, блюда, ножи, лотки, кадиланицы. Раввинское предание добавляет сюда приспособление для жертвенных операций в виде каменных столбов на северной стороне от жертвенника для предварительного расположения и сортирования отдельных частей жертвенного мяса.

[3Цар.7:51](#). Так совершена вся работа, которую производил царь Соломон для храма Господа. И принес Соломон посвященное Давидом, отцом его; серебро и золото и вещи отдал в сокровищницы храма Господня.

Заключительное замечание о построении и отделке Соломоном храма. Как на постройку храма Соломон употребил сокровища, собранные Давидом, так часть этих сокровищ Соломон поместил в сокровищницы храма, устроенные в известных боковых пристройках храма ([3Цар.6:5](#)). «Святым писателем назван посвященное Богу всяческих и военные добычи, принесенные с браней» (блаженный Феодорит, вопр. 25). Ср. ([2Цар. 8:7–12](#); [1Пар. 18:7–11](#)).

Глава 8

Освящение храма Соломонова

1–9. Перенесение ковчега. 10–13. Светоносное облако в храме. 14–61. Речь и молитва Соломона. 62–66. Жертвы и празднества.

[3Цар.8:1](#). Тогда созвал Соломон старейшин Израилевых и всех начальников колен, глав поколений сынов Израилевых, к царю Соломону в Иерусалим, чтобы перенести ковчег завета Господня из города Давидова, то есть Сиона.

[3Цар.8:2](#). И собрались к царю Соломону на праздник все Израильтяне в месяце Афаниме, который есть седьмой месяц.

Соответственно важности построенного храма для всей теократии, для всего народа, Соломон приглашает на освящение храма всех представителей народа («начальников колен, глав поколений» – термины, характеризующие родовой быт народа). Освящение было назначено на 7-й месяц – по древнехананейскому названию «Афаним» (евр. *Этаным* – месяц «даров или плодов», или «постоянных ручьев»), позже Тисри (у И. Флав. VIII, 4, 1. Θυσρί), в котором праздновался, между другими, и торжественный праздник Кущей ([Лев. 23:39–43](#)), привлекавший многолюдное стечение паломников в Иерусалим, и потому 7-й месяц был наиболее благоприятным для торжества освящения храма. Но в каком году произошло это освящение? Непосредственная связь ([3Цар. 8:1](#)) с ([3Цар. 7:51](#)), как и самое существо дела, требуют признать, что вскоре по построении храм был освящен. Если по ([3Цар. 6:38](#)) храм был окончен в 8-м месяце (Буле) одиннадцатого года Соломонова царствования, то освящение, естественно, могло произойти только в 7-м месяце следующего, 12-го года царствования Соломонова, причем промежуточный срок (ок. 11 месяцев) мог быть употреблен на снабжение храма утварью и вообще на внутреннюю его отделку (ср. [3Цар. 7:14–51](#)). Трудно согласиться с взглядом Эвальда, проф. Гуляева, что храм был освящен в 7-м месяце года окончания его, т. е. до полного завершения работ (в 8-м месяце). Но совершенно нельзя принять даты принятого текста LXX, по которому освящение храма совершено было уже по окончании дворца Соломонова, т. е. через 13 лет по построении храма: καὶ ἐγένετο, ὡς συνέτελεσεν Σαλομὼν τὸν οἶκον Κυρίου καὶ τὸν οἶκον αὐτοῦ μετὰ εἴκοσι ἔτη; последние слова – явно вставка из ([3Цар. 9:1, 10](#)), нарушающая связь глав VIII и VII и вносящая несообразную мысль, будто храм оставался не освященным целых 13 лет. Напротив, по евр. т., Иосифу

Флавию (Иудейские Древн. VIII, 4, 1) и Иудейскому преданию (Midrasch Wajikra Rabba к [Лев X](#)), освящение храма последовало вскоре за окончанием его.

[3Цар.8:3](#). И пришли все старейшины Израилевы; и подняли священники ковчег,

[3Цар.8:4](#). и понесли ковчег Господень и скинию собрания и все священные вещи, которые были в скинии; и несли их священники и левиты.

Принятый текст LXX-ти здесь короче евр., Vulg., слав. -русск.: не имеет начала 3-го стиха и конца 4-го. Но другие греч. списки (Комплют., Алекс., № 247 и др. у Гольмеса) имеют эти слова: первоначальность, видимо, на стороне текста еврейского. Ковчег завета при перенесении его в пустыне обыкновенно закрывался покрывалами, и несли его священники с левитами ([Чис. 4:5, 15](#)) или одни священники ([Нав. 3:6, 6:5](#)). В данном случае священники несли Ковчег Завета (ст. 6), левиты – прочие священные принадлежности, сохранявшиеся в скинии. Последняя тоже была перенесена в храм; доселе она была в Гаваоне ([2Пар. 1:3–4](#)).

[3Цар.8:5](#). А царь Соломон и с ним все общество Израилево, собравшееся к нему, шли пред ковчегом, принося жертвы из мелкого и крупного скота, которых невозможно исчислить и определить, по множеству их.

«Все общество Израилево» (евр.: *кол-адат Исраел*) – передано в принятом тексте LXX: πᾶς Ἰσραήλ, но в Александр. списке и в тексте № 247 у Гольмеса: πᾶσα ἡ συναγωγή Ἰσραήλ, откуда и слав.: «весь собор Израилский».

[3Цар.8:6](#). И внесли священники ковчег завета Господня на место его, в давир храма, во Святое Святых, под крылья херувимов.

[3Цар.8:7](#). Ибо херувимы простирали крылья над местом ковчега, и покрывали херувимы сверху ковчег и шесты его.

«Под крылья херувимов»: Ковчег Завета с находящимися на нем 2-мя херувимами (малых размеров), ([Исх. 25:18](#)), был поставлен в Святом Святых храма – под крылья новой пары колоссальных херувимов ([3Цар. 6:23–28](#)), осенявших своими крыльями не только самый Ковчег Завета, но и носильные шесты, вдевавшиеся в приделанные к нему кольца ([Исх. 25:13–16; Чис. 4:6](#)).

[3Цар.8:8](#). И выдвинулись шесты так, что головки шестов видны были из святилища пред давиром, но не выказывались наружу; они там и до сего дня.

Направление носильных шестов, теперь уже неподвижно

остававшихся при Ковчеге Завета, по мнению большинства исследователей, было от севера к югу, т. е. по широте Святого Святых, хотя естественнее, судя по данному месту, думать наоборот (от запада к востоку) (А. А. Олесницкий, 172). Замечание «они (шесты) там и до сего дня», очевидно, не могло принадлежать самому свящ. писателю 3 и 4 кн. Царств, пережившему не только многократное опустошение храма и его сожжения (3Цар. 14:26; 4Цар. 16:17, 18:16), но и полное его разрушение и сожжение (4Цар. 25:9–17), а могло принадлежать лишь современнику построения храма или недолго спустя после Соломона жившему лицу, составлявшему «книгу словес Соломона» (3Цар. 11:41). См. проф. П.А. Юнгеров. Происхождение и историчность третьей и четвертой книг Царств («Правосл. Собеседн.» 1905, июль-август, с. 417).

[3Цар.8:9](#). В ковчеге ничего не было, кроме двух каменных скрижалей, которые положил туда Моисей на Хориве, когда Господь заключил завет с сынами Израилевыми, по исшествии их из земли Египетской.

Ср. ([Втор. 10:5](#); [Евр. 9:4](#)).

[3Цар.8:10](#). Когда священники вышли из святилища, облако наполнило дом Господень;

[3Цар.8:11](#). и не могли священники стоять на служении, по причине облака, ибо слава Господня наполнила храм Господень.

([2Пар 5.11–14](#)). Облако (10 ст.), наполнившее храм, или слава Иеговы, наполнившая храм (11 ст.), есть облако Феофаническое (на позднейшем языке – «Шехина», см. у проф. А. А. Олесницкого, с. 798), подобное тому, которое наполнило скинию при освящении ее ([Исх. 40:34–35](#), ср. [Исх. 19:9, 20:21](#); [Втор. 4:11, 5:22](#); [Пс. 96:2](#)), но отличное от облака курений ([Лев. 16:2](#)).

«Слава Господня» (евр. *кевод-Иегова*) – обычное название самооткровения Иеговы в мире.

[3Цар.8:12](#). Тогда сказал Соломон: Господь сказал, что Он благоволит обитать во мгле;

Говоря, что Иегова благоволит обитать во мраке, Соломон мог иметь в виду библейские места (подобные ([Исх. 19:9](#); [Лев. 16:2](#))) о неприступной таинственности Бога; соответственно этому в Святом Святых храма не было окон «и доступа вещественному свету, так как Иегова благоволил окружить Себя мраком для ветхозаветного общества» (А. А. Олесницкий, с. 249).

[3Цар.8:13](#). я построил храм в жилище Тебе, место, чтобы пребывать Тебе во веки.

Выражение сильного восторга и радости от сознания, что отныне есть

место постоянного пребывания Иеговы среди народа своего. Ст. 12–13 в принятом т. LXX; помещены во 2-й половине ст. 53 с некоторыми дополнениями (см. ниже примеч. к ст. 53).

[3Цар.8:14](#). И обратился царь лицом своим, и благословил все собрание Израильтян; все собрание Израильтян стояло, –

[3Цар.8:15](#). и сказал: благословен Господь Бог Израилев, Который сказал Своими устами Давиду, отцу моему, и ныне исполнил рукою Своею! Он говорил:

[3Цар.8:16](#). «с того дня, как Я вывел народ Мой Израиля из Египта, Я не избрал города ни в одном из колен Израилевых, чтобы построен был дом, в котором пребывало бы имя Мое; [но избрал Иерусалим для пребывания в нем имени Моего] и избрал Давида, чтобы быть ему над народом Моим Израилем».

[3Цар.8:17](#). У Давида, отца моего, было на сердце построить храм имени Господа Бога Израилева;

[3Цар.8:18](#). но Господь сказал Давиду, отцу моему: «у тебя есть на сердце построить храм имени Моему; хорошо, что это у тебя лежит на сердце;

[3Цар.8:19](#). однако не ты построишь храм, а сын твой, исшедший из чресл твоих, он построит храм имени Моему».

[3Цар.8:20](#). И исполнил Господь слово Свое, которое изрек. Я вступил на место отца моего Давида и сел на престоле Израилевом, как сказал Господь, и построил храм имени Господа Бога Израилева;

[3Цар.8:21](#). и приготовил там место для ковчега, в котором завет Господа, заключенный Им с отцами нашими, когда Он вывел их из земли Египетской.

([2Пар 6.4–11](#)). Если слова ст. 12–13 Соломон произнес, обратясь к Святому храма, то речь, ст. 14–21, произнесена им к народу; «собрание» *кагал*, *ἐκκλησία*, слав.: «собор») благоговейно стояло. Речь воспроизводит сжато, но полно всю историю построения храма с момента возникновения у Давида мысли об этом, ср. ([2Цар. 7:2](#); [3Цар. 5:5](#); [1Пар. 22:6–11, 28:2–7](#)). В выражении «храм для пребывания... имени Иеговы» (ст. 16–19, 29); ([3Цар. 9:3](#); [4Цар. 21:4](#); ср. [Втор. 12:5, 11](#); [2Цар. 7:13](#)) имя (евр. *шем*) есть откровение существа Иеговы ([Исх. 3:14](#)) со стороны Его святости и освящения Израиля ([Исх. 29:43–46](#)).

[3Цар.8:22](#). И стал Соломон пред жертвенником Господним впереди всего собрания Израильтян, и воздвиг руки свои к небу,

Начиная молитву, Соломон снова обращается к храму, воздевает руки свои к небу и преклоняет колена (ст. 54) на медном амвоне ([2Пар. 6:13](#)).

Воздевание рук для молитвы, ср. ст. 38, – древний и постоянный обычай, естественное выражение молитвенного настроения (ср. [Исх. 9:29, 33](#); [Ис. 1:15](#); Иов. 11и др.). Преклонение колен при молитве столь же естественное проявление благоговейного молитвенного чувства, встречающееся в Библии задолго до плена вавилонского ([Быт. 24:26, 52](#); [Ис. 45:23](#); Иов. 1и др.), вопреки мнению (Бенцингера и др.), будто обычай коленопреклоненной молитвы после пленного происхождения и будто уже поэтому молитва Соломона могла возникнуть лишь после плена.

[3Цар.8:23](#). и сказал: Господи Боже Израилев! нет подобного Тебе Бога на небесах вверху и на земле внизу; Ты хранишь завет и милость к рабам Твоим, ходящим пред Тобою всем сердцем своим.

[3Цар.8:24](#). Ты исполнил рабу Твоему Давиду, отцу моему, что говорил ему; что изрек Ты устами Твоими, то в сей день совершил рукою Твоею.

[3Цар.8:25](#). И ныне, Господи Боже Израилев, исполни рабу Твоему Давиду, отцу моему, то, что говорил Ты ему, сказав: «не прекратится у тебя пред лицом Моим сидящий на престоле Израилевом, если только сыновья твои будут держаться пути своего, ходя предо Мною так, как ты ходил предо Мною».

[3Цар.8:26](#). И ныне, Боже Израилев, да будет верно слово Твое, которое Ты изрек рабу Твоему Давиду, отцу моему!

([2Пар. 6:14–17](#)): вступление молитвы Соломона. Благодарение Богу за исполнение обетованного Давиду построения храма (ст. 23–24) и прошение об укреплении династии Давида на престоле (ср. ([3Цар. 2:4, 3:6](#)); блаженный Феодорит, вопр. 27).

[3Цар.8:27](#). Поистине, Богу ли жить на земле? Небо и небо небес не вмещают Тебя, тем менее сей храм, который я построил [имени Твоему];

[3Цар.8:28](#). но призри на молитву раба Твоего и на прошение его, Господи Боже мой; услышь воззвание и молитву, которою раб Твой умоляет Тебя ныне.

[3Цар.8:29](#). Да будут очи Твои отверсты на храм сей день и ночь, на сие место, о котором Ты сказал: «Мое имя будет там»; услышь молитву, которою будет молиться раб Твой на месте сем.

[3Цар.8:30](#). Услышь моление раба Твоего и народа Твоего Израиля, когда они будут молиться на месте сем; услышь на месте обитания Твоего, на небесах, услышь и помилуй.

([2Пар. 6:18–21](#)): прошения о принятии Иеговой молений в храме. Но прежде дается ответ на возможное у верующего и мыслящего человека возражение: небо во всей его необъятности (таков смысл выражения: «небо и небо небес» (ср. [Втор. 10:14](#)); конечно, здесь нет мысли об

определенном количестве небес, как учили раввины) не может вместить премирного Бога, тем более рукотворенный храм не может считаться таким жилищем Иеговы, к которому пребывание было как бы прикреплено (ср. [Ис. 40:22, 66:1](#)): отношение Иеговы к храму Его имени – безусловно свободное снисхождение благодати и милости его к избранному народу (ст. 27); но во имя этого избрания народа и храма (ср. [Втор. 12:11](#); [3Цар. 9:3](#); [4Цар. 21:4](#)), Соломон умоляет Иегову о милостивом принятии молитв в храме Его имени во всякое время (ст. 28–30), преимущественно о прощении грехов (ст. 30, 34, 36, 39, 46, 50). За этим общим прощением (ст. 29) следуют семь отдельных и более частных прошений (ст. 31–53); семеричное число этих прошений может обозначать всю совокупность возможных молений; 7 – число священное, число полноты и совершенства ([Быт. 21:28](#); [Исх. 37:23](#); [Лев. 4:6](#)) и, кроме того, в данном случае вполне аналогично по значению семи прошений молитвы Господней ([Мф. 6:9–13](#)).

[3Цар.8:31](#). Когда кто согрешит против ближнего своего, и потребует от него клятвы, чтобы он поклялся, и для клятвы придут пред жертвенник Твой в храм сей,

[3Цар.8:32](#). тогда Ты услышь с неба и произведи суд над рабами Твоими, обвини виновного, возложив поступок его на голову его, и оправдай правого, воздав ему по правде его.

([2Пар. 6:22–23](#)). Первый случай, когда имеет быть нужда в милостивом принятии Иеговой молитв в храме, касается случаев проступков с недостаточно ясными уликами. По закону, обличаемый в подобного рода проступке приходил вместе с потерпевшим к жертвеннику Иеговы и клятвой свидетельствовал свою невинность, причем присутствовавший здесь священник изрекал проклятия, имевшие постигнуть его в случае виновности и нераскаянности ([Исх. 22:8, 11](#); [Чис. 5:19–21](#)), (ср. у проф. Гуляева, цит. соч., с. 222). Эти клятвы включены здесь в число молитв, ибо клятва, по существу своему, есть благоговейное, подобное молитвенному, призывание имени Иеговы ([Лев. 19:12](#); [Втор. 6:13, 10:20](#); [Ис. 48:1](#); Иер. 12и др.), Которому был посвящен храм, – и даже поставлены на первом месте как выражение ревности Израиля о святости имени Иеговы, – каковая ревность составляла долг Израиля ([Сир. 23:9](#)). Поэтому первое прошение Соломона (ст. 31–32) можно сопоставить с первым прошением молитвы Господней: «да святится имя Твое» ([Мф. 6:9](#)).

[3Цар.8:33](#). Когда народ Твой Израиль будет поражен неприятелем за то, что согрешил пред Тобою, и когда они обратятся к Тебе, и исповедают имя Твое, и будут просить и умолять Тебя в сем храме,

[3Цар.8:34](#). тогда Ты услышь с неба и прости грех народа Твоего

Израиля, и возврати их в землю, которую Ты дал отцам их.

([2Пар. 6:24–25](#)). Второй случай: пораженный за грехи свои нашествием неприятеля и отведением некоторой части своей в плен, Израиль будет умолять Иегову в храме Соломоновом. Боязнь быть удаленным из священной, избранной Богом страны более всего смущала древнего израильтянина (ср. Божеств. угрозы ([Лев. 26:17](#); [Втор. 28:25](#))). Здесь, однако, не имеется в виду плен вавилонский, с которым был разрушен храм Соломонов, между тем в ст. 33 говорится о молитве Израиля именно в храме; вероятно, разумеется одно из нередких нападений на Израиля со стороны соседних племен, причем возможно было и пленение некоторых евреев (ср. ([Суд. 2:14–15](#)) и др.).

[3Цар.8:35](#). Когда заключится небо и не будет дождя за то, что они согрешат пред Тобою, и когда помолятся на месте сем и исповедают имя Твое и обратятся от греха своего, ибо Ты смирил их,

[3Цар.8:36](#). тогда услышь с неба и прости грех рабов Твоих и народа Твоего Израиля, указав им добрый путь, по которому идти, и пошли дождь на землю Твою, которую Ты дал народу Твоему в наследие.

([2Пар. 6:26–27](#)). Третий пример общественной молитвы: в случае продолжительной засухи в стране за грехи народа. Ни в чем ином древний Израиль не чувствовал столь живо зависимости своей от Иеговы, как в климатических условиях страны: благовременных дождях или их отсутствии, чем обуславливались плодородие или бесплодие палестинской почвы ([Втор. 11:10–12](#); [Иез. 34:26](#); [Иоил. 2:23](#); Пс. 64 и др.); засуха представлялась страшной небесной карой ([Лев. 26:3–5, 19–20](#); [Втор. 28:15–23](#); [Ам. 4:7](#); [Агг. 1:11](#)).

[3Цар.8:37](#). Будет ли на земле голод, будет ли моровая язва, будет ли палящий ветер, ржавчина, саранча, червь, неприятель ли будет теснить его в земле его, *будет ли* какое бедствие, какая болезнь, –

[3Цар.8:38](#). при всякой молитве, при всяком прощении, какое будет от какого-либо человека во всем народе Твоем Израиле, когда они почувствуют бедствие в сердце своем и прострут руки свои к храму сему,

[3Цар.8:39](#). Ты услышь с неба, с места обитания Твоего, и помилуй; содей и воздай каждому по путям его, как Ты усмотришь сердце его, ибо Ты один знаешь сердце всех сынов человеческих:

[3Цар.8:40](#). чтобы они боялись Тебя во все дни, доколе живут на земле, которую Ты дал отцам нашим.

([2Пар 6:28–31](#)). Четвертый случай: голод, эпидемия, губительный палящий ветер (напр., «самум» – юго-вост. ветер Аравийской пустыни), нашествие саранчи, червя (евр. *арбе*, *хасил* – два названия разных пород

саранчи, (ср. [Иоил. 1:4](#)); LXX: βροῦχος, ἐρσιύβη, Vulg.: locusta vel rubigo) и подобные бедствия (ср. [Лев. 26:16, 25](#); [Втор. 28:22](#); [Ам. 4:9–10](#); [Иер. 14:12](#)) обратят народ во внутрь себя («сердце», евр. *левов*, ст. 38 на библейском языке – не только собственно сердце, а и совесть) ([1Цар. 25:31](#); [Втор. 28:65](#)). Праведное воздаяние каждому возможно только для Сердцеведа – Бога (ст. 39). Ср. ([1Цар. 16:7](#); [Пс. 7:10](#); [Иер. 17:10](#)); и последняя цель премудрых действий Божия Промысла – научить людей страху Божию (ст. 4), ср. ([Втор. 4:10](#)).

[3Цар.8:41](#). Если и иноплеменник, который не от Твоего народа Израиля, придет из земли далекой ради имени Твоего, –

[3Цар.8:42](#). ибо и они услышат о Твоем имени великом и о Твоей руке сильной и о Твоей мышце простертой, – и придет он и помолится у храма сего,

[3Цар.8:43](#). услышь с неба, с места обитания Твоего, и сделай все, о чем будет взывать к Тебе иноплеменник, чтобы все народы земли знали имя Твое, чтобы боялись Тебя, как народ Твой Израиль, чтобы знали, что именем Твоим называется храм сей, который я построил.

([2Пар. 6.32–33](#)). Пятый случай: храм Иеговы может посетить и иноплеменник из земли далекой (как царица Савская в ([3Цар. 10:1](#)), Нееман Сириянин в ([4Цар. 5:1–15](#))), услышав о величии и силе имени Иеговы – «руке сильной и... мышце простертой» (ст. 42, в соотношении с историей изведения Израиля из Египта ([Исх. 6:6](#); [Втор. 4:34, 5:15](#))). Бог исполнит молитву такого иноплеменника, чтобы он убедился, что действительно именем Иеговы называется храм Соломонов (ст. 43), (ср. [Иер. 7:10–11, 14](#)), как этим же именем называется и город Иерусалим ([Иер. 25:29](#)) и народ израильский ([Втор. 28:10](#); [Ис. 63:19](#)); что в этом народе, в его столице, в его храме Иегова нарочито являет Свое присутствие, так что здесь с Ним люди входят в особое благодатное общение.

[3Цар.8:44](#). Когда выйдет народ Твой на войну против врага своего путем, которым Ты пошлешь его, и будет молиться Господу, обратившись к городу, который Ты избрал, и к храму, который я построил имени Твоему,

[3Цар.8:45](#). тогда услышь с неба молитву их и прошение их и сделай, что потребно для них.

([2Пар. 6.34–35](#)). Шестой случай: война против врага, посланная Израилю Богом.

[3Цар.8:46](#). Когда они согрешат пред Тобою, – ибо нет человека, который не грешил бы, – и Ты прогневаешься на них и предашь их врагам, и пленившие их отведут их в неприятельскую землю, далекую или близкую;

[3Цар.8:47](#). и когда они в земле, в которой будут находиться в плену, войдут в себя и обратятся и будут молиться Тебе в земле пленивших их, говоря: «мы согрешили, сделали беззаконие, мы виновны»;

[3Цар.8:48](#). и когда обратятся к Тебе всем сердцем своим и всюю душою своею в земле врагов, которые пленили их, и будут молиться Тебе, обратившись к земле своей, которую Ты дал отцам их, к городу, который Ты избрал, и к храму, который я построил имени Твоему,

[3Цар.8:49](#). тогда услышь с неба, с места обитания Твоего, молитву и прошение их и сделай, что потребно для них;

[3Цар.8:50](#). и прости народу Твоему, в чем он согрешил пред Тобою, и все проступки его, которые он сделал пред Тобою, и возбуди сострадание к ним в пленивших их, чтобы они были милостивы к ним:

([2Пар. 6:36–39](#)). Седьмой случай: пленение всего Израиля в землю иноплеменников (ср. ст. 33–34): в том и другом случае молитвенное покаянное обращение Израиля к Иегове, к святой земле, Иерусалиму и храму (ст. 44, 48) должно низвести милосердие Божие на молящихся и кающихся: в том и другом случае – дать народу потребное для него (ст. 45, 49–50). В этом разделе указывали (Тений, Бенцингер, Киттель и др.) признаки позднейшего послепленного его происхождения: а) обычай обращения в молитве к святой земле, Иерусалиму и храму будто бы только послепленного происхождения ([Дан. 6:10](#); [2 Езд. 4:58](#)). Однако, это столь естественное положение молящегося могло быть в обычае задолго до плена (ср. [Пс. 5:8, 27:2](#)) и только формулировано в законное обязательство в традиционном раввинском законодательстве (по Мидрашу Сифре 71 в., молящийся вне земли Израилевой обращается по направлению к святой земле, а молящийся в самой святой земле обращается к храму), б) Плен вавилонский, о котором будто бы со всей определенностью говорится в ст. 46–50, говорят, не мог быть предвиден Соломоном, след., изображение это могло явиться только после плена. Но пленение и массовое переселение покоренных народов в иные земли были общим обычаем древних восточных деспотов, и нет ничего непонятного в том, что Соломон, после указания ряда других бедствий, называет и возможное пленение, тем более что оно предугазано и в Пятикнижии ([Лев. 26:33](#); [Втор. 28:25, 36, 64](#)), и как в последнем, так и у Соломона изображение плена имеет общий характер, без указания специфических черт именно вавилонского; в) Напрасно также формула исповедания грехов «мы согрешили, сделали беззаконие, мы виновны» (ст. 47) считается некоторыми толкователями происшедшею только в плену вавилонском. На самом деле исповедание это, столь естественное для кающегося грешника, употреблялось не

только в плену и после него ([Дан. 9:5](#)), но и до плена, и при том задолго до него ([Чис. 14:18–19](#); [1Цар. 7:6](#); [Пс. 50:6, 31:5](#)). В данном месте исповедание это тем уместнее, что здесь же ясно выражено библейское учение о всеобщей склонности людей ко греху: «нет человека, который не грешил бы» (ст. 46), ср. ([Иов. 14:4](#); [Притч. 20:9](#); [Еккл. 7:20](#); [Пс. 50:7](#); [Сир. 7:5](#); [3Ездр. 8:35](#); [1Ин. 1:8](#)).

[3Цар.8:51](#). ибо они Твой народ и Твой удел, который Ты вывел из Египта, из железной печи.

[3Цар.8:52](#). Да будут [уши Твои и] очи Твои отверсты на молитву раба Твоего и на молитву народа Твоего Израиля, чтобы слышать их всегда, когда они будут призывать Тебя,

[3Цар.8:53](#). ибо Ты отделил их Себе в удел из всех народов земли, как Ты изрек чрез Моисея, раба Твоего, когда вывел отцов наших из Египта, Владыка Господи!

Основание надежды Соломона, вместе, конечно, и всего народа на милосердие Божие и помилование – избрание Израиля Иеговою в удел Свой ([Исх. 19:5–6](#); [Втор. 4:20](#)). 53-й ст. в принятом греч. тексте имеет прибавку сравнительно с евр. масоретским: не только здесь помещены ст. 12–13, имеющиеся и в евр. т. на своем месте, но и особое добавление: τότε ἐλάλησε Σαλομών ὑπὲρ τοῦ οἴκου, ὡς συνετέλεσε οἰκοδομησαὶ αὐτόν. Ἦλιον ἐγνῆπισεν ἐν οὐρανῷ (Κύριος), слав.: «тогда глагола Соломон о храме, егда соверши созидати его: солнце познано сотвори на небеси». В конце стиха имеется в греко-слав. т. другая прибавка: οὐκ ἰδὺν γέγραπται ἐν βιβλίῳ τῆς ᾠδῆς; «не сие ли писано в книгах песни». О первом добавлении, весьма художественно восполняющем мысль (ст. 12) о том, что Иегова благоволит обитать во мгле, блаженный Феодорит (вопр. 28) говорит: «Тьма и мрак дают разуметь невидимость Божией сущности. Посему Соломон сказал, что Поставивший солнце на небе, чтобы люди наслаждались светом, Сам рече пребывати во мгле. Думаю же, что здесь прикровенно понимает храм, потому что он имел весьма малые окна, как окруженный другими малыми зданиями» (вопр. 28). «Книгу песни» блаженный Феодорит (вопр. 29) считает одним из пророческих писаний. В новое время сближают эту книгу с «книгою праведного» ([Нав. 10:13](#); [2Цар. 1:18](#)), так как, по остроумному и не лишённому вероятия предположению Велльгаузена, выражение «книга песни» образовалось из выражения «книга праведного» путем возможной, в самом деле, перестановки букв: *яшар* (праведный) изменено было в *шир* (песнь).

В ([2Пар. 6:41–42](#)) молитве Соломона придано другое заключение, весьма близкое к словам псалма ([Пс. 131:8–10](#)) и, может быть, из этого

псалма заимствованное.

[3Цар.8:54](#). Когда Соломон произнес все сие моление и прошение к Господу, тогда встал с колен от жертвенника Господня, *руки же* его были распростерты к небу.

[3Цар.8:55](#). И стоя благословил все собрание Израильтян, громким голосом говоря:

[3Цар.8:56](#). благословен Господь [Бог], Который дал покой народу Своему Израилю, как говорил! не осталось неисполненным ни одного слова из всех благих слов Его, которые Он изрек чрез раба Своего Моисея;

[3Цар.8:57](#). да будет с нами Господь Бог наш, как был Он с отцами нашими, да не оставит нас, да не покинет нас,

[3Цар.8:58](#). наклоня к Себе сердце наше, чтобы мы ходили по всем путям Его и соблюдали заповеди Его и уставы Его и законы Его, которые Он заповедал отцам нашим;

[3Цар.8:59](#). и да будут слова сии, которыми я молился [ныне] пред Господом, близки к Господу Богу нашему день и ночь, дабы Он делал, что потребно для раба Своего, и что потребно для народа Своего Израиля, изо дня в день,

[3Цар.8:60](#). чтобы все народы познали, что Господь есть Бог и нет кроме Его;

[3Цар.8:61](#). да будет сердце ваше вполне предано Господу Богу нашему, чтобы ходить по уставам Его и соблюдать заповеди Его, как ныне.

Послесловие к молитве Соломона: благодарение Богу (ст. 56), благословение, благожелания и наставления царя народу (ст. 57–61). Иегова «дал покой народу Своему» (ст. 56): покой в земле обетованной, обещанный Иеговой, ([Втор. 12:10–11](#)), вполне осуществился только с построением неподвижного храма Его имени, и освящение храма, наполненного при этом славой Иеговы (ст. 10–11), было фактическим свидетельством того, что обетованный народу покой теперь достигнут им благодаря построению постоянного храма «мужем покоя» ([1Пар. 22:9](#)) – Соломоном.

([2Пар. 7:1](#)) дополняет кн. Царств сообщением, что по окончании молитвы Соломона ниспал с неба огонь и поглотил жертвы (об этом упоминает и И. Флавий, *Иудейские Древн.* VIII, 4, 4), чем выражалась богоугодность жертв и действительность благодатного присутствия Иеговы (ср. [Лев. 9:24](#); [Суд. 6:20–21](#); [3Цар. 18:38](#); [2Мак. 2:10](#)).

[3Цар.8:62](#). И царь и все Израильтяне с ним принесли жертву Господу.

[3Цар.8:63](#). И принес Соломон в мирную жертву, которую принес он Господу, двадцать две тысячи крупного скота и сто двадцать тысяч мелкого

скота. Так освятили храм Господу царь и все сыны Израилевы.

[3Цар.8:64](#). В тот же день освятил царь среднюю часть двора, который пред храмом Господним, совершив там всежжение и хлебное приношение и вознеся тук мирных жертв, потому что медный жертвенник, который пред Господом, был мал для помещения всежжения и хлебного приношения и тука мирных жертв.

[3Цар.8:65](#). И сделал Соломон в это время праздник, и весь Израиль с ним, – большое собрание, *сошедшееся* от входа в Емаф до реки Египетской пред Господом Богом нашим; [и ели, и пили, и молились пред Господом Богом нашим у построенного храма] – семь дней и еще семь дней, четырнадцать дней.

[3Цар.8:66](#). В восьмой день Соломон отпустил народ. И благословили царя и пошли в шатры свои, радуясь и веселясь в сердце о всем добром, что сделал Господь рабу Своему Давиду и народу Своему Израилю.

Огромное число жертв (ст. 63), преимущественно мирных (евр. *шлaмим*), соединявшихся, как известно, с пиршествами приносителей и приглашенных ими сотрапезников ([Лев. 7:11](#); [Втор. 12:7, 14:23](#)), вполне понятно при громадном стечении народа (ст. 65) на торжество ⁷, длившееся не менее двух недель (65, ср. блаженный Феодорит, вопр. 30). Ввиду обилия жертв, устроены были и освящены дополнительные жертвенники во дворе храма.

Выражение «от входа в Емаф до реки Египетской» напоминает известное уже «от реки *Евфрата* до земли Филистимский и до пределов Египта» ([3Цар. 4:21](#)); оба выражения определяют границы Еврейского царства при Соломоне от крайнего северо-востока до крайнего юго-запада. Емаф (евр. *Хамат*, LXX: Ημάθ, 'Εμάθ, Αμάθ; Vulg.: Emath) – при Моисее – северный предел обетованной земли ([Чис. 13:22, 34:8](#)); (Onomastic. 424–425), к северу от гор Ермона или Антиливана, на реке Оронте. При Давиде Емаф с областью был самостоятельным государством, и здесь был дружественный Давиду князь Фоа ([2Цар. 8:9–10](#); [1Пар. 18:9–10](#)); Соломон занял его ([2Пар. 8:3–4](#)) и укрепил ([3Цар. 9:19](#); ср. [4Цар. 14:28, 17:24, 30, 18:34, 19:13](#)). У греков впоследствии Емаф назывался 'Ελιφάνεια (Reland. Palastin, 119). «Река Египетская» или «поток (евр. *нахал*) Египетский» – не Нил, а юго-западная граница Палестины ([Чис. 34:5](#)), где был город Ринокорура, теперь Эль-Ариш, близ Газы (Onomast. 797).

«Семь дней и еще семь дней, четырнадцать дней»: первые 7 дней – с 8 до 14 числа 7-го месяца Этанима или Тисри, а затем 15–22 числа того же месяца – празднование семидневного праздника ([Лев. 23:39–43](#)) Кущей ([2Пар. 7:8–10](#)), в день отдания которого (8-й день, 23-го числа, ст. 66), (ср.

[2Пар. 7:10](#)) Соломон отпустил народ.

Глава 9

1–9. Новое откровение Соломону. 10–14. Города, уступленные Соломоном Хираму. 15–19. Подать, наложенная Соломоном на народ ради построек, и построенные им города для запасов. 20–22. Оброчные рабочие из хананеев и более свободное положение природных евреев. 23–28. Приставники над рабочими, дворец жены Соломона, его торжественные годовичные жертвы и флот для заграничных коммерческих плаваний.

[3Цар.9:1](#). После того, как Соломон кончил строение храма Господня и дома царского и все, что Соломон желал сделать,

[3Цар.9:2](#). явился Соломону Господь во второй раз, как явился ему в Гаваоне.

«По окончании праздника Владыка Бог снова является Соломону, устроая сие во спасение, чтобы, освободившись от забот, не предался лени и по необходимости припоминал законы Его, обещает же подтвердить обетование, данное отцу, а преступникам законов угрожает гибелью и тем, что ради них освященный храм оставит пустым» (блаженный Феодорит, вопр. 30). Таким образом, блаженный Феодорит относит это второе (после Гаваонского), ([3Цар. 3:5–14](#)) или собственно третье (если считать бывшее во время построения храма ([3Цар. 6:11–13](#))) откровение Бога Соломону ко времени непосредственно после освящения храма. Иудейская традиция (Мидраш Wajiqra R. ad [Лев X](#)) относила это Богоявление даже прямо на ночь, последовавшую за освящением храма⁸. В пользу этого могло бы говорить то, что слова откровения (ср. [2Пар. 7:12–16](#)) в этот раз имеют характер ответа на молитву Соломона. Однако если данное откровение по содержанию своему несомненно имеет связь с описанным в предыдущей (VIII) главе освящением храма, то время этого откровения, по прямому свидетельству библейского текста ([3Цар. 9:1](#)), определяется так: «после того, как Соломон кончил строение храма Господня и дома царского», т. е. не менее 13-ти лет спустя по освящении храма ([3Цар. 6:38, 7:1](#)) или 20 лет спустя от закладки храма ([3Цар. 6:1, 9:10; 2Пар. 8:1](#)), иначе – на 24-м году царствования Соломона. По мысли митр. Моск. Филарета, «намерение беседы Божией состоит не столько в обетовании, которым она начинается, сколько в угрозе, которую заканчивается. Конечно, Серцеведец, близко видел опасность, которой внешнее счастье подвергало добродетель Соломона, чтобы предостерегать его» (Начерт. церковно-библейской истор., изд. 10-е, стр 228, примеч.).

Таким образом, описанное в ([3Цар. 9:1–9](#)) откровение Божие Соломону произошло в момент расцвета его внешней славы и силы, с чем совпало и предвестие его будущего падения (ср. [3Цар. 11:1–9](#)).

[3Цар.9:3](#). И сказал ему Господь: Я услышал молитву твою и прошение твое, о чем ты просил Меня; [сделал все по молитве твоей]. Я освятил сей храм, который ты построил, чтобы пребывать имени Моему там вовек; и будут очи Мои и сердце Мое там во все дни.

[3Цар.9:4](#). И если ты будешь ходить пред лицом Моим, как ходил отец твой Давид, в чистоте сердца и в правоте, исполняя все, что Я заповедал тебе, и если будешь хранить уставы Мои и законы Мои,

[3Цар.9:5](#). то Я поставлю царский престол твой над Израилем вовек, как Я сказал отцу твоему Давиду, говоря: «не прекратится у тебя сидящий на престоле Израилевом».

Первая половина речи Иеговы есть обетование Его – пребывать в храме Соломоновом «навек» (евр. *ад-олам* ст. 3), т. е. до пришествия Мессии, – и утвердить династию Давида на престоле (ст. 5) под условием подражания Соломона Давиду (4 ст.), этому истинно теократическому царю. Обетование это, по содержанию и смыслу, близко напоминает ранее данные Соломону ([3Цар. 3:14, 6:12](#)).

[3Цар.9:6](#). Если же вы и сыновья ваши отступите от Меня и не будете соблюдать заповедей Моих и уставов Моих, которые Я дал вам, и пойдете и станете служить иным богам и поклоняться им,

[3Цар.9:7](#). то Я истреблю Израиля с лица земли, которую Я дал ему, и храм, который Я освятил имени Моему, отвергну от лица Моего, и будет Израиль притчею и посмешищем у всех народов.

[3Цар.9:8](#). И о храме сем высоком всякий, проходящий мимо его, ужаснется и свистнет, и скажет: «за что Господь поступил так с сею землею и с сим храмом?»

[3Цар.9:9](#). И скажут: «за то, что они оставили Господа Бога своего, Который вывел отцов их из земли Египетской, и приняли других богов, и поклонялись им и служили им, – за это навел на них Господь все сие бедствие».

([2Пар. 7:19–22](#)). Вторую и главную идею откровения выражают Божественные угрозы Израилю, земле его и храму в случае неверности израильтян Иегове и служения «богам иным»; угрозы эти по существу тождественны с возвещенными Израилю еще Моисеем (ср. [Лев. 26:14; Втор. 8:19, 28:15, 37, 29:23–26](#)). Исполнился этот Божественный приговор над народом и храмом впервые при разрушении Иерусалима и храма и пленении народа Навуходоносором (около 539 г. до Р. Х.) ([4Цар. 25:9](#)),

окончательно же, уже после непринятия Израилем Мессии – Христа Спасителя, в 70 г. по Р. Х., когда вновь были разрушены Иерусалим и храм и народ иудейский прекратил бытие свое в качестве цельной самостоятельной национальности.

[3Цар.9:10](#). По окончании двадцати лет, в которые Соломон построил два дома, – дом Господень и дом царский, –

[3Цар.9:11](#). на что Хирам, царь Тирский, доставлял Соломону дерева кедровые и деревья кипарисовые и золото, по его желанию, – царь Соломон дал Хираму двадцать городов в земле Галилейской.

[3Цар.9:12](#). И вышел Хирам из Тира посмотреть города, которые дал ему Соломон, и они не понравились ему.

[3Цар.9:13](#). И сказал он: что это за города, которые ты, брат мой, дал мне? И назвал их землю Кавул, как называются они до сего дня.

[3Цар.9:14](#). И послал Хирам царю сто двадцать талантов золота.

Раздел этот стоит вне исторической связи с предыдущим. Несмотря на внешний блеск и богатство царствования Соломона, он, очевидно, не имел возможности иначе вознаградить Хирама, Тирского царя, за его услуги при постройках (ст. 11), ([3Цар. 5:7–12](#); [2Пар. 2:8–16](#)), как уступкой ему части Израильской территории, в прямом противоречии с запрещением закона продавать землю навсегда ([Лев. 25:23](#)), следовательно, и отчуждать как-либо часть ее. Соломон дал Хираму «20 городов в земле Галилейской», евр. *Галил* (ст. 11), LXX: Γαλιλαία, Vulg.: Galilaea. Это – не вся Галилея в позднейшем, новозаветном смысле – область между Самарией на юге и Ливаном на севере (И. Флавий, Иудейская война III, 3, 1; ([Лк. 8:26, 17:11](#); [Деян. 9:31](#)); *Onomastic*. 320), но только самая северная часть ее, первоначально назначенная в удел колену Неффалимову ([Нав. 20:7, 21:32](#)), но остававшаяся в руках хананеян, преимущественно ими населенная и потому называвшаяся «Галилея язычников» ([Мф. 4:15](#)). В этом могло заключаться некоторое оправдание поступка Соломона с городами. Впрочем, расположенные в бедной, невозделанной провинции они, естественно, не понравились Хираму, что он выразил в названии провинции именем Кавул (ст. 13). По объяснению И. Флавия (Иудейские Древн. VIII, 5, 3), Кавул, Κάβαλον с финикийского значит «неудобное, неприятное» (οὐκ ἀρέσκειν). LXX передают евр. *Кавул* то через собств. имя Κάβαλον, то через нарицат. ορίων, слав.: «предел [Хавуль]», сближая, видимо, название это с евр. *гебул* (граница, предел). Наричательное значение имени Кавул вообще неясно.

«Брат мой» (ст. 13) в обращении Хирама к Соломону – не выражение интимности, а язык дипломатических сношений государей древних (ср.

[3Цар. 20:32](#); [1Мак. 10:18, 11:30](#)). Во ([2Пар. 8:2](#)) говорится, напротив, о том, что Хирам дал города Соломону и что последний обустроил их и поселил в них израильтян. Здесь же (ст. 14) – только о 120 талантах золота, присланных Хирамом Соломону.

[3Цар.9:15](#). Вот распоряжение о подати, которую наложил царь Соломон, чтобы построить храм Господень и дом свой, и Милло, и стену Иерусалимскую, Гацор, и Мегиддо, и Газер.

[3Цар.9:16](#). Фараон, царь Египетский, пришел и взял Газер, и сжег его огнем, и Хананеев, живших в городе, побил, и отдал его в приданое дочери своей, жене Соломоновой.

[3Цар.9:17](#). И построил Соломон Газер и нижний Бефорон, Причина как материальной зависимости Соломона от Хирама, так и тяжелой подати, какую Соломон возложил на народ, была одна и та же: множество предпринятых им построек; причем выражение «построить» (бана) в приложении к целым городам, иногда давно уже существовавшим и ранее, может означать простую поправку, реставрацию, укрепление города. Так, Соломон построил, кроме храма и дворца, еще Милло, и стену Иерусалимскую, и Гацор, Мегиддо и Гезер (ст. 15). «Милло» (LXX: Μελώ καὶ τῆν ἄκραν, слав.: «Мелон и... краеградие») – насыпь, вал, но также и крепость (какая, напр., была в Сихеме), ([Суд. 9:6, 20](#)); в Иерусалиме еще Давид основал такую крепость, может быть, укрепил бывшую еще у иевусеев ([2Цар. 5:9](#); [1Пар. 11:8](#)), Соломон же, по-видимому, не раз предпринимал реставрацию этих укреплений ([3Цар. 9:15, 24, 11:27](#)); вместе с тем, он укрепил и, может быть, расширил стену Иерусалима ([3Цар. 3:1](#)). «Гацор», LXX: Ασσοῦρ, слав.: «Асур», – город в Неффалимовом колене ([Нав. 19:36](#)), некогда столица хананейского царя Иавина ([Нав. 11:1](#); [Суд. 4:2](#)), «Мегиддо» (ср. [3Цар. 4:12](#)) – важный стратегический пункт при входе в долину Изреель, ключ средней и северной Палестины. «Газер» или Гезер (LXX: Γαζερ, Есѐр) – левитский город на западной границе колена Ефремова, близ Средиземного моря; некогда завоеванный Иисусом Навином ([Нав. 10:33, 12:12, 16:3](#)), не был удержан евреями ([Суд. 1:29](#)) и находился во владении хананеев до тех пор, пока (ст. 16) Фараон – тесть Соломона, может быть, Рамзес Миамун (по предположению Клерика) – не отнял его у хананеев и не отдал Соломону в качестве приданого за дочь (теперь Tell-Gezer) (ст. 17). Соломон обстроил Гезер и близ него лежавший Вефорон (Бет-хорон, Βαιθωρών), называемый нижним; в ([Нав. 16:5, 21:22](#)) упомянут Вефорон верхний, а по ([2Пар. 8:5](#)) Соломон обстроил оба Вефорона, верхний и нижний, – тот и другой в колене Ефремовом, теперь Belt-Ur (Robinson. Palastin, III, 273).

[3Цар.9:18](#). и Ваалаф и Фадмор в пустыне,

«Ваалаф» – в Дановом колене ([Нав. 19:44](#)) недалеко от Газера и Вефорона (ср. И. Флав. Иудейские Древн. VII, 6, 1). «Фадмор» (Thadmor, LXX: Θωμώθ, Onomastic. 515: по Евсевию: Θερμώθ; по блаж. Иерониму: Thermothe) – по предположению, «большой богатый город между Ефратом и Дамаском» (Кейль), в горах Ливанских, нынешний Баальбек (И. Флав. Иудейские Древн. VII, 6, 1). В пользу этого предположения может говорить то обстоятельство, что в ketib масоретского текста имя Фадмор написано: *Тамар* (собств. пальма): Пальмира-Баальбек. Но в параллельном месте ([2Пар. 8:4](#)) имеется Thadmor, так читают древние переводы и масоретское qeri ⁹ в кодд. 30, 113, 115, 246, 249, 251. Главное же, что не позволяет здесь видеть Пальмиру или Баальбек, сирийский город, состоит в том, что Соломон не мог владеть этим городом по отдаленности его местоположения от границы его владений. Вероятнее поэтому «Фадмор в пустыне» искать на юге царства Соломонова, тем более, что у пророка Иезекииля ([Иез. 47:19, 48:28](#)) город этого имени назван в числе южных пограничных городов Палестины.

[3Цар.9:19](#). и все города для запасов, которые были у Соломона, и города для колесниц, и города для конницы и все то, что Соломон хотел построить в Иерусалиме и на Ливане и во всей земле своего владения.

«Города для запасов» – вроде египетских Пифома и Раамсеса ([Исх. 1:11](#); ср. [2Пар. 8:4, 17:12](#)), где были хлебные склады или магазины ([2Пар. 16:4](#)); «города для колесниц, и города для конницы»: конница и колесницы Соломона были размещены по разным городам, жители которых содержали конницу и хранили колесницы ([3Цар. 4:26, 10:26](#)).

[3Цар.9:20](#). Весь народ, оставшийся от Аморреев, Хеттеев, Ферезеев, [Хананеев,] Евеев, Иевусеев и [Гергесеев], которые были не из сынов Израилевых,

[3Цар.9:21](#). детей их, оставшихся после них на земле, которых сыны Израилевы не могли истребить, Соломон сделал оброчными работниками до сего дня.

[3Цар.9:22](#). Сынов же Израилевых Соломон не делал работниками, но они были его воинами, его слугами, его вельможами, его военачальниками и вождями его колесниц и его всадников.

Покоренные народы и пленники, по общему обычаю востока, употреблялись на оброчные государственные работы. Поэтому всех хананеев Соломон употреблял для бессменных тяглых работ ([3Цар. 5.15](#)). Природные же евреи от таких работ были освобождены или, по крайней мере, поставляемы на подобные работы в нарочитых случаях, как при

построении храма ([3Цар. 5:13](#)) или при реставрации городской крепости ([3Цар. 11:27](#)), когда рабочими были евреи из колен Ефремова и Манасиина (ст. 28), что и послужило поводом к восстанию Иеровоама.

[3Цар.9:23](#). Вот главные приставники над работами Соломоновыми: управлявших народом, который производил работы, было пятьсот пятьдесят.

О неодинаковом числе приставников по указанию данного стиха, ([3Цар. 5:16](#)), а также ([2Пар. 2:18, 8:10](#)); см. примеч. к ([3Цар. 5:16](#)). Разность цифр, вероятнее всего, объясняется действительно неодинаковым количеством приставников Соломона в разное время, в зависимости от неодинакового числа и стоявших на работе в то или другое время рабочих.

[3Цар.9:24](#). Дочь фараонова перешла из города Давидова в свой дом, который построил для нее Соломон; потом построил он Милло.

Сн. ст. 15 и ([3Цар. 3:1](#)). Побуждением для поселения жены Соломона, дочери Фараона, в особом дворце в ([2Пар. 8:11](#)) указано благоговейное опасение Соломона, как бы не оскорбить святости дома Давидова, лежавшего близ храма, поселением женщины.

[3Цар.9:25](#). И приносил Соломон три раза в год всеожжения и мирные жертвы на жертвеннике, который он построил Господу, и курение на нем совершал пред Господом. И окончил он *строение* дома.

Из ряда обыденных жертв Соломона выделяются жертвы, приносившиеся им три раза в год, т. е. в великие праздники древнееврейского церковного года: Пасхи, Пятидесятницы и Кущей, ([2Пар. 8:12–13](#)).

[3Цар.9:26](#). Царь Соломон также сделал корабль в Ецион-Гавере, что при Елафе, на берегу Чермного моря, в земле Идумейской.

[3Цар.9:27](#). И послал Хирам на корабле своих подданных корабельщиков, знающих море, с подданными Соломоновыми;

[3Цар.9:28](#). и отправились они в Офир, и взяли оттуда золота четыреста двадцать талантов, и привезли царю Соломону.

Для покрытия многочисленных расходов по постройкам и другим Соломон изыскал совершенно неведомый до него источник государственного дохода: морскую торговлю, конечно, под руководством известных в древнем мире мореплавателей – финикийян (ст. 27). О таком небывалом предприятии Соломона свящ. писатель говорит подробно здесь и ниже ([3Цар. 10:11, 22](#)); ср. ([2Пар. 8:17–18, 9:21](#)). Место постройки корабля, точнее флота (евр. они означает флот, а корабль по-еврейски *онийа*), ср. ([Притч. 30:19](#)), отправлявшегося в дальнее плавание, определяется двумя городами: 1) «Ецион-Гавер» (LXX: Γασιών Γαβερ слав.:

«Гасион Гаверский»), идумейский порт при северо-восточном заливе, так называемом Эланитском, Черного или Красного моря (евр. *Ям-Суф*, т. е. «тростниковое море» – от обилия тростника по берегам его); местность эта стала известна евреям еще со времен странствования по пустыне ([Чис. 33:35](#); [Втор. 2:8](#)), (ср. блаженный Феодорит, вопр. 31). Близ Ецион-Гавера находился и «Елаф» (LXX: Αἰλαθ), ср. ([Втор. 2:8](#)); город, по имени которого залив назывался Эланитским. Давид взял этот портовый город у Идумеев ([2Цар. 8:14](#)); впоследствии Озия укрепил его ([4Цар. 14:22](#)), но при Ахазе Елаф был отвоеван у иудеев Рецином Сирийским в пользу Идумеев ([4Цар. 16:6](#)). Позже Елаф назывался Элана, иначе Вереника (И. Флав. VIII, 6, 4; *Onomast* 423; *Robinson* 279), теперь Акаба. Елаф, преимущественно перед Ецион-Гавером, имел важное торговое значение и потому сделался местом отправления торгового еврейского флота в таинственную золотоносную страну «Офир» (LXX: Ωφεῖρ, Σωφεῖρ и под.). Положение последней пытались определить частью по созвучию этого названия с различными местностями земного шара, частью на основании привозимых из Офира товаров. Офир полагали: 1) в Индии (И. Флав. *Иудейские Древн.* VIII,6, 4; блаженный Феодорит, вопр. 32 и мн. новые исследователи), причем Офир сближали с г. Супара на западном берегу Ост-Индии или с г. Абгира – на восточном. Но сомнительно самое сближение столь различных имен; затем в Индии не было золота; наконец, рейсы в Индию по своей отдаленности маловероятны; 2) в Восточной Африке, где на берегу против Мадагаскара был г. Софала. Но знакомство евреев и даже финикийян с Восточной Африкой подлежит еще большему сомнению; 3) в Южной Аравии: в пользу этого предположения говорит то, что в ([Быт. 10:26, 29](#)) Офир, один из потомков Иоктана, является родоначальником арабских племен (наряду с Шеба и Хавила). Это предположение оправдывается традицией еврейской и христианской (*Onomastic.* 924). Близость расстояния этой местности от Елафа не мешала флоту еврейскому употреблять по 3 года на один рейс, ([3Цар. 10:22](#)): неизвестно, сколько стоял флот в Офире.

Из Офира флот привез 420 (по ([2Цар. 8:18](#)) – 450) талантов золота.

Глава 10

1–13. Посещение царицы Савской. 14–25. Богатство Соломона, роскошь и великолепие его двора и слава у царей земли. 26–29. Конница Соломонова.

[3Цар.10:1](#). Царица Савская, услышав о славе Соломона во имя Господа, пришла испытать его загадками.

Местом жительства и царствования царицы Савской (евр. *Шеба*) обыкновенно считается Счастливая Аравия ([Быт. 10:7](#); [1Пар. 1:9](#)). По И. Флавию (Иудейские Древн. VIII, 6, 5), напротив, она жила и царствовала в Эфиопии; мнение И. Флав. повторяют Евсевий – Иероним (Onomast 807) и блаженный Феодорит (вопр. 33). Но мнение И. Флавия основано на смешении племени Шеба (арабского) с племенем Себа – кушитским ([Ис. 43:3](#); [Пс. 71:10](#)). В преданиях мусульман сохранилось имя царицы Савской – Билькис (ср. Коран, сура 27, 29, рус. перев. проф. Г. Саблукова, Казань, 1877, с. 322). Цель посещения царицы Савской определяется так: «пришла испытать его (Соломона) загадками»; состязания в остроумии доселе обычны у арабов, у которых мудрецы одного племени ищут случая к состязанию с мудрецами другого дружественного племени (ср. [Суд. 14:12–19](#)). Подобное состязание в решении загадок, по И. Флавию (Иудейские Древн. VIII, 5, 3), имело место и в сношениях Соломона с Хирамом Тирским. В Евангелии, в словах Господа ([Мф. 12:42](#); [Лк. 11:31](#)) целью прихода царицы Савской указывается желание послушать мудрости Соломоновой, как слабого предизображения Божественной мудрости учения Господа, и в этом отношении она является типом всех язычников, помимо закона тяготевших к Христу и впоследствии самым делом обратившихся к Нему (блаженный Феодорит, вопр. 33).

[3Цар.10:2](#). И пришла она в Иерусалим с весьма большим богатством: верблюды навьючены *были* благовониями и великим множеством золота и драгоценными камнями; и пришла к Соломону и беседовала с ним обо всем, что было у нее на сердце.

В числе подарков, которыми, по обычаям Востока, царица Савская свидетельствовала Соломону свое уважение (ср. [Пс. 71:10](#)), упомянуты «благовония» (евр. *бесамим*), вероятно, бальзамовое растение: по И. Флавию, от царицы Савской ведет начало растущее в Палестине, близ Иерихона, и дающее корень опобальзама (Иудейские Древн. VIII, 6, 6); растение это, несомненно, происходит из Аравии (проф. Гуляев, с. 232).

«Пришла к Соломону» – повторенное выражение (ср. ст. 1), по раввинам, означает будто бы брачный союз Соломона с царицей Савской.

[3Цар.10:3](#). И объяснил ей Соломон все слова ее, и не было ничего незнакомого царю, чего бы он не изъяснил ей.

«Не было ничего незнакомого» – (с евр. сокровенного, *неелам*), слав.: «не бе слово презрено» – буквальный перевод неточного греч. выражения: οὐκ ἦν λόγος παρεωραμένως.

[3Цар.10:4](#). И увидела царица Савская всю мудрость Соломона и дом, который он построил,

[3Цар.10:5](#). и пищу за столом его, и жилище рабов его, и стройность слуг его, и одежду их, и виночерпиев его, и всеожжения его, которые он приносил в храме Господнем. И не могла она более удержаться

Мудрость Соломона обнаружилась пред царицей Савской не в словах только Соломона, но и во всех учреждениях, порядках и устройстве его двора. «И не могла она больше удержаться», слав.: «вне себе бысть», у LXX-ти: ἐαυτῆς ἐγένετο, с евр.: не стало в ней духа (Vulg.: non habebat ultra spiritum).

[3Цар.10:6](#). и сказала царю: верно то, что я слышала в земле своей о делах твоих и о мудрости твоей;

[3Цар.10:7](#). но я не верила словам, доколе не пришла, и не увидели глаза мои: и вот, мне и в половину не сказано; мудрости и богатства у тебя больше, нежели как я слышала.

[3Цар.10:8](#). Блаженны люди твои и блаженны сии слуги твои, которые всегда предстоят пред тобою и слышат мудрость твою!

[3Цар.10:9](#). Да будет благословен Господь Бог твой, Который благоволил посадить тебя на престол Израилев! Господь, по вечной любви Своей к Израилю, поставил тебя царем, творить суд и правду.

[3Цар.10:10](#). И подарила она царю сто двадцать талантов золота и великое множество благовоний и драгоценные камни; никогда еще не приходило такого множества благовоний, какое подарила царица Савская царю Соломону.

Признавая, что слава и мудрость Соломона превзошли молву о нем, царица считает блаженными окружающих Соломона (ст. 6–8). Вместо «блаженны люди твои» (с евр.), слав. т. имеет (с греч.) «блаженны жены (αἱ γυναῖκες) твоя»: LXX читали в евр. т. не *anaschim*, мужи, как в теперешнем масор. т., а *naschim*, жены; и такое чтение (в связи с последующим «блаженны сии слуги твои») заслуживает предпочтения пред евр. – русск. Ст. 9. Из того, что царица благословляет Иегову, не следует еще, что она сделалась прозелиткой, как и подобные слова Хирама

([3Цар. 5:7](#)), вопреки мнению раввинов, считавших их обоих прозелитами иудейства. Ст. 10 ср. 13. Подарки царицы и Соломона друг другу – обычное на Востоке выражение уважения и почтения (ср. [Пс. 71:10](#); [Мф. 2:11](#)).

[3Цар.10:11](#). И корабль Хирамов, который привозил золото из Офира, привез из Офира великое множество красного дерева и драгоценных камней.

[3Цар.10:12](#). И сделал царь из сего красного дерева перила для храма Господня и для дома царского, и гусли и псалтири для певцов; никогда не приходило столько красного дерева и не видано было до сего дня.

По ассоциации с рассказом о богатых подарках царицы Савской (ст. 10) говорится снова (ср. [3Цар. 9:28](#)) о сокровищах, привозимых флотом, плававшим в Офир (ср. ниже ст. 22). Здесь названо с драгоценными камнями еще дерево *алмуггим* – по обычному пониманию, красное сандаловое или черное эбеновое, растущее в Индии и Персии (Гезениус, *Thesaurus linguae hebr.*, p. 23; по И. Флав., *Иудейские Древн.* VIII, 7, 1 – сосна или пихта). Из этого дорогого дерева Соломоном были сделаны «перила» или «помост» (евр. *мисад*), ср. ([2Пар. 9:11](#)) для храма и дворца (по некоторым – диваны по стенам), а также музыкальные инструменты: гусли (евр. *киннорот*) и псалтири *невалим*), по LXX: *νάβλας καὶ κινύρα*, Vulg.: *citharas lygasque*, слав.: «сопели и гусли». Оба инструмента струнные ([Пс. 70:22](#), [107:3](#), [150:3](#)): различие же между ними заключалось частично в неодинаковом устройстве резонирующего ящика, частью в способе игры (ср. блаженный Феодорит, вопр. 34).

[3Цар.10:14](#). В золоте, которое приходило Соломону в каждый год, весу было шестьсот шестьдесят шесть талантов золотых,

[3Цар.10:15](#). сверх того, что *получаемо было* от разносчиков товара и от торговли купцов, и от всех царей Аравийских и от областных начальников.

Доходы Соломона: 666 талантов золота, по мнению Кейля, равнялись 17 миллионам талеров, на наши деньги – ок. 20 млн. рублей. Талант – 3000 сиклей или 50 мин ([Исх. 38:25](#)). Специальный, конечно, ежегодный доход Соломона составляли пошлины от торговцев и купцов, а также подати с покоренных царей «Аравийских» (евр. *ereb*, у LXX: *τοῦ πέραν*, слав.: «странных»).

[3Цар.10:16](#). И сделал царь Соломон двести больших щитов из кованого золота, по шестисот *сиклей* пошло на каждый щит;

[3Цар.10:17](#). и триста меньших щитов из кованого золота, по три мины золота пошло на каждый щит; и поставил их царь в доме из Ливанского дерева.

[3Цар.10:18](#). И сделал царь большой престол из слоновой кости и обложил его чистым золотом;

[3Цар.10:19](#). к престолу было шесть ступеней; верх сзади у престола был круглый, и были с обеих сторон у места сиденья локотники, и два льва стояли у локотников;

[3Цар.10:20](#). и еще двенадцать львов стояли там на шести ступенях по обе стороны. Подобного сему не бывало ни в одном царстве.

[3Цар.10:21](#). И все сосуды для питья у царя Соломона были золотые, и все сосуды в доме из Ливанского дерева были из чистого золота; из серебра ничего не было, потому что серебро во дни Соломоновы считалось ни за что;

Из предметов роскоши во дворце Соломона свящ. писатель называет: а) двоякого рода золотые щиты: больших размеров щиты, евр. *цинна*, по 600 сиклей каждый щит, покрывал все тело, и меньший – евр. *маген*, по 3 мины (180 сиклей) или по 300 сиклей ([2Пар. 9:16](#)), щиты положены были в дом леса Ливанского; военного значения они, по-видимому, не имели, а употреблялись в парадных царских выходах ([3Цар. 14:28](#)); б) трон из слоновой кости (ст. 18–20); об устройстве его по представлению иудейской традиции см. примечание к ([3Цар. 7:7](#)).

[3Цар.10:22](#). ибо у царя был на море Фарсисский корабль с кораблем Хирамовым; в три года раз приходил Фарсисский корабль, привозивший золото и серебро, и слоновую кость, и обезьян, и павлинов.

Фарсис (евр. *Таршиш*), по общепринятому почти мнению, есть Финикийская колония в Испании (ср. [Ис. 23:10](#); [Иер. 10:9](#); [Иез. 38:13](#)). Но выражение «корабль Фарсисский на море» не означает корабля или флота, ходившего в Фарсис (как ошибочно в ([2Пар. 9:21, 20:36–37](#)). Vulg.: *ibat in Tharsis*): флот Соломона ходил в Офир ([3Цар. 9:28, 10:11](#)), а не в Фарсис; выражение это имеет общий смысл: морской корабль, корабль дальнего плавания, как теперь есть эпитеты для пароходов «гренландский» или «ост-индский». И. Флавий, напротив, видел здесь название залива Средиземного моря при известном Киликийском городе Тарсе, родине Апостола Павла: «у Соломона, – говорит И. Флавий, – имелось множество кораблей в так называемом Тарсийском море» (Иудейские Древн. VIII, 7, 2). Но о последнем ничего не известно из библейского текста. В числе товаров, привозимых флотом, названы обезьяны (евр. *кофим*) и павлины (евр. *туккиим*). И. Флавий считал последнее слово названием невольников, эфиопов.

[3Цар.10:23](#). Царь Соломон превосходил всех царей земли богатством и мудростью.

[3Цар.10:24](#). И все [цари] на земле искали видеть Соломона, чтобы послушать мудрости его, которую вложил Бог в сердце его.

[3Цар.10:25](#). И они подносили ему, каждый от себя, в дар: сосуды серебряные и сосуды золотые, и одежды, и оружие, и благовония, коней и мулов, каждый год.

[3Цар.10:26](#). И набрал Соломон колесниц и всадников; у него было тысяча четыреста колесниц ^{**} и двенадцать тысяч всадников; и разместил он их по колесничным городам и при царе в Иерусалиме.

Верх славы Соломона (ср. [2Пар. 9:22–34](#)). О колесницах и коннице ср. ([3Цар. 4:26, 9:19](#); [2Пар. 1:14–16](#)). Неоднократное повторение о них имеет в виду отметить новизну их для Израиля и, может быть, противоречие с законом о царе ([Втор. 17:16](#)).

[3Цар.10:27](#). И сделал царь серебро в Иерусалиме равноценным с простыми камнями, а кедры, по их множеству, сделал равноценными с сикоморами, *растущими* на низких местах.

Образное и гиперболическое выражение для обозначения роскоши придворной жизни Соломона. Сикомора, евр. *шикма*, греч.: σικόμωρος σικακίνοϛ, слав.: «черничие» – низший сорт смоковницы, дерево невысокого роста ([Ис. 9:10](#)).

[3Цар.10:28](#). Коней же царю Соломону приводили из Египта и из Кувы; царские купцы покупали их из Кувы за деньги.

[3Цар.10:29](#). Колесница из Египта получаема и доставляема была за шестьсот *сиклей* серебра, а конь за сто пятьдесят. Таким же образом они руками своими доставляли *все это* царям Хеттейским и царям Арамейским.

Покупка коней производилась на границе с Египтом. «Из Кувы», слав.: «от Фекуя», LXX: ἐκ Θεκουε, Vulg.: de Coa. Соответствующее еврейское слово *микве* понимается двояко: или как одно целое слово микве (множество, толпа) (ср. [Быт. 1:10](#); [Исх. 7:19](#); [Лев. 11:36](#)), в данном случае: «караван (купцов)» или «табун (коней)»; или же, согласно с переводами LXX, Vulg. и др., означенное слово разлагается на два: мин-кве (Кве), причем последнее считается именем местности или провинции в Каликии или на границе Египта (Винклер, Бретц, Кейль). Последнее мнение заслуживает предпочтения.

Глава 11

1–8. Пороки Соломона. 9–13. Гнев Божий на Соломона и предсказание разделения царства его. 14–22. Начало осуществления суда Божьего над Соломоном и домом его; первый противник Соломона – Адер Идумеянин. 23–25. Второй враг Соломона – Разон, узурпатор царской власти в Сирии. 26–28. Третий враг Соломона – Иеровоам Ефремлянин. 29–39. Предсказание пророка Ахии Иеровоаму будущего его царствования на 10-ю коленами. 40–43. Бегство Иеровоама в Египет от гнева Соломона и смерть последнего.

[3Цар.11:1](#). И полюбил царь Соломон многих чужестранных женщин, кроме дочери фараоновой, Моавитянок, Аммонитянок, Идумеянок, Сидонянок, Хеттеянок,

[3Цар.11:2](#). из тех народов, о которых Господь сказал сынам Израилевым: «не входите к ним, и они пусть не входят к вам, чтобы они не склонили сердца вашего к своим богам»; к ним прилепился Соломон любовью.

[3Цар.11:3](#). И было у него семьсот жен и триста наложниц; и развратили жены его сердце его.

Несметные богатства Соломона ([3Цар. 10:14–29](#)) и ослепительный блеск его царствования вообще, что поставило еврейского царя на один уровень со славнейшими современными ему царями языческих народов, расположили царя к подражаниям им сначала в культурной вообще стороне жизни, а затем и в области религии, в противность положительному запрещению закона. Такими запрещенными законом ([Втор. 17:16–17](#)) нововведениями Соломона были упомянутое уже умножение конницы и колесниц (ср. замечание к [3Цар. 10:23–26](#)), а еще более безграничное многоженство: у Соломона было до 1000 жен (700 жен первого ранга и 300 наложниц (ст. 3)). Это чрезвычайное многоженство объясняется не столько чрезмерным женолюбием Соломона (LXX: φιλοῦνής, слав.: «женолюбив», ср. И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 7, 5), сколько мотивами политического свойства – суетным желанием возвысить славу двора своего увеличением гарема и превзойти в этом отношении других царей ¹⁰. Задавшись целью наполнить свой гарем, Соломон не делал различия между национальностями и совершенно пренебрег запрещению в законе браков с хананейскими женщинами ([Исх. 34:16](#); [Втор. 7:1–4, 23:3](#)). В греко-слав. текстах, кроме названных в (ст. 1) евр. -

русск. текстах народностей, упомянута еще Аморрейская, что может быть общим названием хананеев (ср. [Быт. 48:22](#); [Нав. 24:15](#); [Втор. 1:7](#)). Весьма возможно, что многие из этих жен не были действительными, служа лишь для украшения и пышности двора; в поэтическом выражении кн. Песнь Песней ([Песн. 6:8](#)) упомянуто, что у Соломона было 60 цариц и 80 наложниц.

[3Цар.11:4](#). Во время старости Соломона жены его склонили сердце его к иным богам, и сердце его не было вполне предано Господу Богу своему, как сердце Давида, отца его.

[3Цар.11:5](#). И стал Соломон служить Астарте, божеству Сидонскому, и Милхому, мерзости Аммонитской.

[3Цар.11:6](#). И делал Соломон неугодное пред очами Господа и не вполне последовал Господу, как Давид, отец его.

То, что закон имел предупредить запрещением браков с хананеянками – именно соблазн служения их богам, стало фактом в старости Соломона: под влиянием жен идолопоклонниц, при расслабляющем влиянии неги, роскоши и распущенности, ослабела энергия духа Соломонова в служении Иегове, совершенной преданности Иегове теперь не было в его сердце (ст. 4, 6); ср. ([Сир. 47:22–23](#)). «Измена его своей религии состоит в равнодушии к ней и в соблазнительной терпимости по отношению к языческим религиям» (проф. Ф. Я. Покровский. Разделение Еврейского царства. с. 285). Он не только позволяет существование идолопоклонства в теократическом царстве, но и сам строит капища другим богам, содержит, быть может, служителей их на свой счет, принимает с женами своими участие, хотя бы внешнее, в культах их (ср. блаженный Феодорит, вопр. 37). Божества эти – все ханаанские. Астарта (евр. *ашторет*, мн. ч. *аштарот*, греч. *Аστάρτη*) здесь (ст. 5) названа божеством Сидонским, след. финикийским; почитали ее филистимляне ([1Цар. 31:8–10](#)) и все вообще хананеяне наряду с Ваалом ([Суд. 2:13, 10:6](#)). Имя Астарта, вероятно, родственно с именем вавилонской богини Истар, близки обе богини и по значению: та и другая были богиней жизни, плодородия, любви, с другой стороны – охоты, войны. Двойному значению Астарты соответствовал и двойной символ ее: она изображалась, с одной стороны, в виде женщины с покрывалом на голове в виде рогов луны (на такой символ Астарты указывает собственное имя местности в Палестине: «Аштероф-Карнаим», ([Быт. 14:5](#)) – «Астарта с рогами»; в Карфагене Астарта изображалась в виде полнолуния; в Египте – луной в виде серпа); отсюда название Астарты у классиков: *Οὐράνια*, *Coeletis*, что вполне согласно о усвояемым в Библии именем Астарте «богиня неба» ([Иер. 7:18, 44:17–18](#));

с другой стороны, как богиня плодородия, Астарта имела своими символами: корову (иногда с теленком), кипарис, пальму с плодами и мак. Если Ваалу, богу солнца, служение совершалось на высотах, то Астарте – в долинах и рощах. Характер культа, соответственно двойственному значению богини, был двоякий: частью суровый – самооскопление в честь богини войны, частью чувственный – постыдного разврата. См. М. Пальмова. Идолопоклонство у древних евреев. Спб. 1897, с. 295–308. Классики поэтому отождествляли Астарту с Афродитой или Венерой (ср. блаженный Феодорит, вопр. 50).

Милхом (ст. 5) тождествен с Молохом. Еврейское имя *Молех* – одного корня с *мелех*, царь, но с гласными слова *бошет* – позор, поношение (словом *бошет* верующие израильтяне называли и родственное Молоху божество Ваала, как видно, напр., из изменения имени *Иш-баал*, муж Ваала, в имя *Иш-бошет*, муж стыда); божество финикийское и аммонитское, у классиков называемое Кроносом или Сатурном. По идее божество близкое с Ваалом, след. солярное, выражало идею солнца, но только с разрушительной его стороны, также всеокрушающего времени. Статуя Молоха имела голову быка с золотой короной на ней, обширным туловищем и руками для принятия жертв культа, преимущественно детей: ужасное служение Молоху состояло преимущественно в «проведении детей через огонь», у евреев свирепствовало особенно при Ахазе ([4Цар. 16:3](#)), при Соломоне культ этот, вероятно, не принимал столь омерзительной формы. Впоследствии юго-западная долина у Иерусалима, так называемая Енномова, Гиннонова, была местом отправления ужасного культа Молоха и потому сделалась образом и синонимом ада, геенны (ср. у Пальмова, цит. соч. 252–272). Хамос, евр. Кемош, греч. Χαμώς (ст. 7), ср. ([4Цар. 23:13](#); [Иер. 48:7](#); [Чис. 21:29](#)) – национальное божество моавитян, называемых посему «народом Хамоса» ([Чис. 21:29](#); [Иер. 48:46](#)); в известной надписи моавитского царя Меша он называет себя «сыном Хамоса» (1 с.); почитали Хамоса и аммонитяне ([Суд. 11:23–24](#)). Вместе с Ваал-Фегором ([Чис. 25:5](#)) Хамос был обнаружением единого божества; культ Хамоса имел мрачный, жестокий характер, требовал человеческих жертв ([4Цар. 3:27](#)); культ Ваал-Фегора, напротив, имел веселый чувственный характер ([Чис. 25:1–3](#)). По идее, Хамос был солярным божеством, богом солнечного зноя и символом своим имел блестящий каменный диск.

[3Цар.11:7](#). Тогда построил Соломон капище Хамосу, мерзости Моавитской, на горе, которая пред Иерусалимом, и Молоху, мерзости Аммонитской.

Высоты и капища названными божествам (см. у Пальмова, 246–252) Соломон построил «на горе, которая пред Иерусалимом», т. е. на Масличной или Елеонской горе ([2Цар. 15:30](#); [Зах. 14:4](#)), в ([4Цар. 23:13](#)) названной (по евр. т.) «пагубною горою» *гар-гамашхит*, греко-слав.: «мосфаф»), т. е. вследствие бывшего здесь идолослужения. По преданию, идолослужение, допущенное Соломоном, происходило на южном холме Елеонской горы, получившем название «горы соблазна».

[3Цар.11:9](#). И разгневался Господь на Соломона за то, что он уклонил сердце свое от Господа Бога Израилева, Который два раза являлся ему

[3Цар.11:10](#). и заповедал ему, чтобы он не следовал иным богам; но он не исполнил того, что заповедал ему Господь [Бог].

[3Цар.11:11](#). И сказал Господь Соломону: за то, что так у тебя делается, и ты не сохранил завета Моего и уставов Моих, которые Я заповедал тебе, Я отторгну от тебя царство и отдам его рабу твоему;

[3Цар.11:12](#). но во дни твои Я не сделаю сего ради Давида, отца твоего; из руки сына твоего исторгну его;

[3Цар.11:13](#). и не все царство исторгну; одно колено дам сыну твоему ради Давида, раба Моего, и ради Иерусалима, который Я избрал.

Гнев Божий на Соломона был тем сильнее, чем больше были прежние милости Иеговы к нему, выразившиеся, между прочим, двукратным явлением ему Иеговы ([3Цар. 3:5, 9:3](#)), причем Бог нарочито подтвердил ему обязанности теократического царя. Только ради Давида и непреложности обетований Божиих, за династией Давида останется одно колено (ст. 13), собственно два: Иудино и Вениаминово ([3Цар. 12:23](#)), но последнее по малочисленности здесь (как и ниже в ст. 36 и 32) не названо. Настоящее грозное предвозвещение дано было, вероятно, через пророка, а не непосредственно, как предыдущие откровения: теперь Соломон сделался уже недостойным непосредственных богоявлений (ср. блаженный Феодорит, вопр. 36). Доселе невозмутимый мир царствования Соломона был потревожен Адером (ст. 14–22), Разоном (ст. 23–25) и более всего Иеровоамом (ст. 26–40).

[3Цар.11:14](#). И воздвиг Господь противника на Соломона, Адера Идумеянина, из царского Идумейского рода.

[3Цар.11:15](#). Когда Давид был в Идумее, и военачальник Иоав пришел для погребения убитых и избил весь мужеский пол в Идумее, –

[3Цар.11:16](#). ибо шесть месяцев прожил там Иоав и все Израильтяне, доколе не истребили всего мужеского пола в Идумее, –

[3Цар.11:17](#). тогда сей Адер убежал в Египет и с ним несколько Идумеян, служивших при отце его; Адер был тогда малым ребенком.

[3Цар.11:18](#). Отправившись из Мадиама, они пришли в Фаран и взяли с собою людей из Фарана и пришли в Египет к фараону, царю Египетскому. [Адер вошел к фараону, и] он дал ему дом, и назначил ему содержание, и дал ему землю.

[3Цар.11:19](#). Адер снискал у фараона большую милость, так что он дал ему в жену сестру своей жены, сестру царицы Тахпенесы.

[3Цар.11:20](#). И родила ему сестра Тахпенесы сына Генувата. Тахпенеса воспитывала его в доме фараоновом; и жил Генуват в доме фараоновом вместе с сыновьями фараоновыми.

[3Цар.11:21](#). Когда Адер услышал, что Давид почил с отцами своими и что военачальник Иоав умер, то сказал фараону: отпусти меня, я пойду в свою землю.

[3Цар.11:22](#). И сказал ему фараон: разве ты нуждаешься в чем у меня, что хочешь идти в свою землю? Он отвечал: нет, но отпусти меня. [И возвратился Адер в землю свою.]

Отложение идумейского царевича Адера (евр. *Гадая* Vulg.: Adad, LXX: Αδέρ), в свое время бежавшего в Египет после покорения Давидом Идумеи, ([2Цар. 8:13–14](#)), причем здесь, ст. 15–17 восполняют краткое сообщение 2 книги Царств новыми подробностями. Принятый в Египте приветливо фараоном, – вероятно, предшественником тестя Соломонова, – Адер, несмотря даже на родственные связи с царствующим домом Египта, вернулся на родину в Идумею вскоре после смерти Давида и Иоава (ст. 21), ср. ([3Цар. 2:10, 34](#)), т. е. в начале царствования Соломона; но враждебные действия против Соломона (за которые назван, ст. 14, *сатан* – «отступник, мятежник, противник», ср. блаженный Феодорит, вопр. 37) были уже во второй половине его царствования, когда пороки царя ослабили его энергию, а продолжительный мир расслабляюще подействовал и на народ его. LXX слав. в ст. 22 есть прибавка против евр.: καὶ ἀνέστρεψεν Αδερ εἰς τὴν γῆν αὐτοῦ, «и возвратися Адер в землю свою», – предложение, требуемое смыслом всей речи ст. 14–22 и, вероятно, принадлежавшее к первоначальному тексту. Из данного раздела следует, что Идумея еще задолго до смерти Соломона отложила от него, и только Елаф с Ецион-Гавером оставались в руках его.

[3Цар.11:23](#). И воздвиг Бог против Соломона еще противника, Разона, сына Елиады, который убежал от государя своего Адраазара, царя Сувского,

[3Цар.11:24](#). и, собрав около себя людей, сделался начальником шайки, после того, как Давид разбил Адраазара; и пошли они в Дамаск, и водворились там, и владычествовали в Дамаске.

[3Цар.11:25](#). И был он противником Израиля во все дни Соломона. Кроме зла, *причиненного* Адером, он всегда вредил Израилю и сделался царем Сирии.

Подобное же противодействие встретил Соломон и на северной, сирийской границе, в завоеванной Давидом провинции ([2Цар 8.3–10](#)), со стороны некоего Разона, который, по предположению И. Флавия, действовал против Соломона совместно с Адером Идумейским (ср. ст. 25).

[3Цар.11:26](#). И Иеровоам, сын Наватов, Ефремлянин из Цареды, – имя матери его вдовы: Церуа, – раб Соломонов, поднял руку на царя.

[3Цар.11:27](#). И вот обстоятельство, по которому он поднял руку на царя: Соломон строил Милло, починивал повреждения в городе Давида, отца своего.

[3Цар.11:28](#). Иеровоам был человек мужественный. Соломон, заметив, что этот молодой человек умеет делать дело, поставил его смотрителем над оброчными из дома Иосифова.

Но наибольшая, притом внутренняя опасность для Соломона и всей его династии возникла со стороны неизвестного дотоле Иеровома – ефремлянина (евр. *Ефрати*, ст. 26, иногда означает: жители Ефрафы или Вифлеема, ([Руф. 1:2](#); [1Цар. 17:12](#)); иногда, как здесь, в ([Суд. 12:5](#); [1Цар. 1:1](#)): ефремлянин). Ефремово колено издавна тяготилось властью царя из колена Иудина, да и все прочие колена, в отличие от Иудина колена именовавшие себя Израилем, очень неохотно несли бремя власти царя иного колена (ср. [2Цар. 19:41–43](#)). В данном же случае ефремлянин Иеровоам был поставлен (23 ст.) надсмотрщиком над рабочими из родного ему «дома Иосифова», т. е. из колена Ефремова и Манассиина ([Нав. 17:17, 18:5](#); [Суд. 1:22, 35](#)), на работах по реставрации крепости и других зданий Иерусалима (27 ст.), и эта рабская работа (ср. [3Цар. 9:23](#)) могла влить последнюю каплю в чашу давно копившихся чувств ревности и обид ефремлян в отношении Соломона; Иеровоам по своему личному честолюбию явился лишь подходящим выразителем недовольства своего колена династией Давида и стремления обособиться в самостоятельное царство (см. у проф. Ф. Я. Покровского. Разделение Еврейского царства, с. 280–281).

[3Цар.11:29](#). В то время случилось Иеровоаму выйти из Иерусалима; и встретил его на дороге пророк Ахия Силомлянин, и на нем была новая одежда. На поле их было только двое.

[3Цар.11:30](#). И взял Ахия новую одежду, которая была на нем, и разодрал ее на двенадцать частей,

[3Цар.11:31](#). и сказал Иеровоаму: возьми себе десять частей, ибо так

говорит Господь Бог Израилев: вот, Я исторгаю царство из руки Соломоновой и даю тебе десять колен,

[3Цар.11:32](#). а одно колено ******* останется за ним ради раба Моего Давида и ради города Иерусалима, который Я избрал из всех колен Израилевых.

[3Цар.11:33](#). Это за то, что они оставили Меня и стали поклоняться Астарте, божеству Сидонскому, и Хамосу, богу Моавитскому, и Милхому, богу Аммонитскому, и не пошли путями Моими, чтобы делать угодное пред очами Моими и *соблюдать* уставы Мои и заповеди Мои, подобно Давиду, отцу его.

[3Цар.11:34](#). Я не беру всего царства из руки его, но Я оставлю его владыкою на все дни жизни его ради Давида, раба Моего, которого Я избрал, который соблюдал заповеди Мои и уставы Мои;

[3Цар.11:35](#). но возьму царство из руки сына его и дам тебе из него десять колен;

[3Цар.11:36](#). а сыну его дам одно колено, дабы оставался светильник Давида, раба Моего, во все дни пред лицом Моим, в городе Иерусалиме, который Я избрал Себе для пребывания там имени Моего.

[3Цар.11:37](#). Тебя Я избираю, и ты будешь владычествовать над всем, чего пожелает душа твоя, и будешь царем над Израилем;

[3Цар.11:38](#). и если будешь соблюдать все, что Я заповедую тебе, и будешь ходить путями Моими и делать угодное пред очами Моими, соблюдая уставы Мои и заповеди Мои, как делал раб Мой Давид, то Я буду с тобою и устрою тебе дом твердый, как Я устроил Давиду, и отдам тебе Израиля;

[3Цар.11:39](#). и смирю Я род Давидов за сие, но не на все дни.

Если причина возмущения Иеровоама против Соломона состояла в указанном недовольстве им целого колена, то поводом к обнаружению честолюбивых притязаний Иеровоама (ст. 40) могло послужить предсказание ему пророком Ахией царствования над 10-ю коленами; менее всего в этом предсказании можно видеть агитацию со стороны пророка Ахии (как полагают толкователи критического, отрицательного направления); равным образом нет оснований считать пророка и Иеровоама издавна знакомыми между собою и даже вступившими в соглашение, известно только, что оба они были из колена Ефремова (Силом, евр. Шило, LXX: Σηλώ, Σηλώμ, откуда был родом пророк Ахия, находился в Ефремовом колене, к северу от Вефиля, ([Суд. 21:19](#)); *Onomast.* 870).

Символическое действие разодрания новой одежды пророком имело

цель нагляднее выразить определение суда Божия о царстве Еврейском и запечатлеть это в уме и сердце Иеровоама. Новая одежда, по-видимому, символ крепости и юношеской силы неразделенного Еврейского царства, так еще недавно начавшего свое политическое бытие. 12 частей пророческой одежды, по собственному объяснению пророка, означают 12 колен израилевых, из которых 10 имели отойти под скипетр Иеровоама, что выражается и передачей ему 10 частей пророческой одежды (ст. 31). За домом же Давида имеет остаться одно колено – Иудино с присоединением Вениаминова, ст. 32, 36 (по LXX, слав.: *дво оскѣлтра*, «две хоругви») – «дабы оставался светильник Давида» (ст. 36), ср. ([3Цар. 15:4](#); [4Цар. 8:19](#)) – потомство вообще, затем лучшие его представители, наконец, величайший потомок Давида – Мессия (ст. 39), ср. ([Лк. 1:32–33](#)).

Иеровоаму имеет быть дано царство только под условием верности теократическим началам (ст. 38), которыми, как известно, он впоследствии пренебрег с самого начала ([3Цар. 12:26–30](#)).

[3Цар.11:40](#). Соломон же хотел умертвить Иеровоама; но Иеровоам встал и убежал в Египет к Сусакиму, царю Египетскому, и жил в Египте до смерти Соломоновой.

Вероятно, Иеровоам, преисполненный чувства тщеславия, не хранил в тайне пророческого предсказания и этим возбудил преследование Соломона, от которого бежал в Египет к фараону Сусакиму, евр. Шишак. Этот египетский фараон (впервые в Библии здесь встречается собственное имя фараона) был родоначальником новой XXII египетской династии, так называемой Бубастийской. Имя его встречается в надписях колонн Карнакского храма. Он был несомненно враждебен династии Соломона (ср. нашествие его на Иерусалим при Ровоаме), ([3Цар. 14:25–26](#)), почему, надо думать, охотно дал приют у себя мятежному подданому Соломона до самой смерти последнего.

[3Цар.11:41](#). Прочие события Соломоновы и все, что он делал, и мудрость его описаны в книге дел Соломоновых.

[3Цар.11:42](#). Времени царствования Соломонова в Иерусалиме над всем Израилем было сорок лет.

«Книга дел Соломоновых» (ст. 41), как и ниже цитируемые «Летопись царей иудейских» ([3Цар. 14:29](#), [15:7](#), [23](#) и др.) и «Летопись царей израильских» ([3Цар. 15:31](#), [16:5](#), [14](#) и др.), представляла, без сомнения, записи современников и, вернее всего, пророков: Нафана, Ахии, Иеддо (Иоиля) ([2Пар. 9:29–31](#)). Ср. проф. П. А. Юнгерова, Происхождение и историчность 3-й и 4-й кн. Царств. «Правосл. Собеседн. », 1905, июль-август, с. 415–419.

[3Цар.11:43](#). И почил Соломон с отцами своими и погребен был в городе Давида, отца своего,

Обратился ли Соломон пред смертью к Богу, покался ли он в грехах неверности Иегове и нравственной распущенности? «К сожалению, – скажем словами митр. Москов. Филарета, – обращение Соломона не столь достоверно, как его заблуждения. Однако Кирилл Иерусалимский, Епифаний, Иероним думают, что он предварил смерть покаянием... Книга Екклезиаств, по-видимому, есть памятник сего покаяния» (Начертание церковно-библейской истории, изд. 10-е, с. 230–231).

Глава 12

1–25. Разделение Еврейского царства на два: Иудейское (южное) и Израильское (северное), 26–33. Введенный Иеровоамом в Израильском царстве культ золотых тельцов и произвольное изменение им порядков в богослужении.

[3Цар.12:1](#). И пошел Ровоам в Сихем, ибо в Сихем пришли все Израильтяне, чтобы воцарить его.

[3Цар.12:2](#). И услышал о том Иеровоам, сын Наватов, когда находился еще в Египте, куда убежал от царя Соломона, и возвратился Иеровоам из Египта;

[3Цар.12:3](#). и послали за ним и призвали его. Тогда Иеровоам и все собрание Израильтян пришли и говорили [царю] Ровоаму и сказали:

Сихем – город в Ефремовом колене, у подошвы г. Гаризима (Ономаст. 895), известный издревле по священным воспоминаниям (ср. [Быт. 12:6](#); [Нав. 24:1](#)), и по разделении царства еврейского на два бывший до построения Самарии одной из столиц северного Израильского царства. – «Воцарить» Ровоама – после того, как он уже воцарился ([3Цар. 11:43](#)), т. е. подтвердить воцарение Ровоама и над прочими коленами, а не только над коленом Иудиным, собрались, без сомнения, представители этих других колен – «Израильтяне», а не Иудина колена, уже признавшего Ровоама в царском достоинстве. «Иеровоам, вызванный из Египта своими единомышленниками, был душой сего собрания», причем самое место – Сихем – было «избрано для собрания, вероятно, потому, что народ свободнее мог здесь действовать, нежели в Иерусалиме» (митр. Филарет. Начертание Церковно-библейской истории, с. 231).

[3Цар.12:4](#). отец твой наложил на нас тяжкое иго, ты же облегчи нам жестокую работу отца твоего и тяжкое иго, которое он наложил на нас, и тогда мы будем служить тебе.

В словах народных представителей 10 колен выражается обратная или теневая сторона блестящего царствования Соломона: блеск этот требовал для своего поддержания великого напряжения народной силы: «тяжкое иго» (евр.: *сot*, греч.: κλοῖός, Vulg.: *jugum* – ярмо животных ([Чис. 19:2](#); [Втор. 21:3](#); [1Цар. 6:7](#)), а затем – рабская работа, принудительная ([Втор. 28:48](#); [Лев. 26:13](#)) и жестокая работа стали уделом народа. В этом случае исполнялось пророческое слово Самуила о тягостных последствиях для народного благосостояния со стороны деспотически организованной

царской власти ([1Цар. 8:11–17](#)). Однако при суждении о жалобах представителей 10 колен следует иметь в виду, что жалобы эти выходят из уст толпы, ревниво относившейся к царственному колену Иудину (ср. [2Цар. 19:41–43](#)), руководимой бунтовщиком Иеровоамом и готовой уже к отпадению, след. могли сильно преувеличивать действительное положение повинностей: из ([3Цар. 9:21–22](#), ср. [2Пар. 8:9](#)), известно, что Соломон при распределении государственных работ делал различие между природными евреями и хананеями; вообще об угнетениях народа повинностями во всем предыдущем повествовании нет речи. Истинный мотив настоящего требования заключался, как видно из ст. 16, в давней розни и отчуждении «Израиля», т. е. 10 северных колен, от Иуды, т. е. населения южной части Палестинской территории: колен Иудина и Вениаминова с прибавлением некоторых элементов из др. колен (Симеонова, Левиина и проч.). Эта рознь и была действительной причиной отпадения Израиля от дома Давидова (ст. 19). Ср. Филарета, Начертание Церковно-библейской истории, с. 231; проф. Я. А. Богородского, Еврейские цари, Казань, 1834, с. 423 сл. ; проф. Ф. Я. Покровского, Разделение Еврейского царства, с. 280 сл.

[3Цар.12:5](#). И сказал он им: пойдите и чрез три дня опять придите ко мне. И пошел народ.

[3Цар.12:6](#). Царь Ровоам советовался со старцами, которые предстояли пред Соломоном, отцом его, при жизни его, и говорил: как посоветуете вы мне отвечать сему народу?

[3Цар.12:7](#). Они говорили ему и сказали: если ты на сей день будешь слугою народу сему и послужишь ему, и удовлетворишь им и будешь говорить им ласково, то они будут твоими рабами на все дни.

[3Цар.12:8](#). Но он пренебрег совет старцев, что они советовали ему, и советовался с молодыми людьми, которые выросли вместе с ним и которые предстояли пред ним,

[3Цар.12:9](#). и сказал им: что вы посоветуете мне отвечать народу сему, который говорил мне и сказал: «облегчи иго, которое наложил на нас отец твой»?

[3Цар.12:10](#). И говорили ему молодые люди, которые выросли вместе с ним, и сказали: так скажи народу сему, который говорил тебе и сказал: «отец твой наложил на нас тяжкое иго, ты же облегчи нас»; так скажи им: «мой мизинец толще чресл отца моего;

[3Цар.12:11](#). итак, если отец мой обременял вас тяжким игом, то я увеличу иго ваше; отец мой наказывал вас бичами, а я буду наказывать вас скорпионами».

[3Цар.12:12](#). Иеровоам и весь народ пришли к Ровоаму на третий день, как приказал царь, сказав: придите ко мне на третий день.

[3Цар.12:13](#). И отвечал царь народу сурово и пренебрег совет старцев, что они советовали ему;

[3Цар.12:14](#). и говорил он по совету молодых людей и сказал: отец мой наложил на вас тяжкое иго, а я увеличу иго ваше; отец мой наказывал вас бичами, а я буду наказывать вас скорпионами.

[3Цар.12:15](#). И не послушал царь народа, ибо так суждено было Господом, чтобы исполнилось слово Его, которое изрек Господь чрез Ахию Силомлянина Иеровоаму, сыну Наватову.

Неразумный ответ Ровоама представителям (ст. 14), ср. ([Сир. 47:28](#)), вызвавший раздражение их и побудивший к решению отложиться от дома Давидова (ст. 16), есть, таким образом, не более как повод к обнаружению и разрешению давней неприязни 10 колен к колену Иудину и династии Давида. Однако нельзя оправдать и поведения Ровоама: он пренебрег благоразумным советом старцев, «которые предстояли пред Соломоном» (ст. 6, 8), т. е. истинных советников Соломона, членов его придворной коллегии (ср. [3Цар. 4:2–6](#)), и послушал высокомерного совета молодых советников своих, «которые выросли вместе с ним» (ст. 8: при восточных дворах царских наследные принцы воспитывались в кругу придворных юношей-сверстников). Последние «называются отроками ([3Цар. 12:8](#)), как и сам Ровоам называется юнейшим ([2Пар. 13:7](#)), не столько по возрасту (ибо сей имел уже в сие время 41 год от рождения), сколько по незрелости рассудка и по неопытности» (Филарет, цит. соч. 232, прим.). Прямо непонятно крайнее ослепление Ровоама гордостью, при котором он так превозносится пред отцом своим (ст. 10, 14). В объяснение этого можно привести мысль свящ. писателя: «так суждено было Господом» (евр. *сибба меим Иегова*, LXX: μεταστροφῆ ἢ παρὰ τοῦ Κυρίου, слав.: «превращение от Господа», ст. 15), как после Иегова через пророка Самея объявил Ровоаму и царству его, что отпадение Израиля произошло по воле Божией; но, конечно, воля Божия лишь не стесняла естественных, в данном случае дурных движений воли человеческой – Ровоама, Иеровоама и мятежников из 10 колен. Здесь имело место подобное же действие Божие, как в ожесточении сердца Фараона ([Исх. 14:4](#); ср. [Рим. 9:17](#)). Цель божественного поущения печального распада богоизбранного народа на два враждебные царства, очевидно, состоит в наказании династии Давида и народа за факты неверности Соломона и народа Иегове. Ср. блаженный Феодорит, вопр. 40.

[3Цар.12:16](#). И увидели все Израильтяне, что царь не послушал их. И

отвечал народ царю и сказал: какая нам часть в Давиде? нет нам доли в сыне Иессеевом; по шатрам своим, Израиль! теперь знай свой дом, Давид! И разошелся Израиль по шатрам своим.

Слова: «какая нам часть в Давиде?», – старый революционный клич недовольных династией Давида, слышавшийся еще во время возмущения Савея при Давиде (ср. [2Цар. 20:1](#)), теперь произнесенный со всей решительностью и бесповоротностью. Относительно выражения «по шатрам своим» (евр. *огалеха, огалав*) некоторые полагают, что первоначальное чтение его было иное: «к богам своим» (*элогеха, элогав*) и что настоящее чтение, получившееся через перестановку одной буквы на место другой (*קלל* и *ללל*) явилось корректурой текста, так как это воззвание находили несогласным с общим мнением, что израильтяне во время Соломона были чистыми поклонниками Иеговы (проф. Д. А. Хвольсон. История ветхозаветного текста и очерк древнейших его переводов по их отношению к подлиннику и между собою. Христ. Чтен. 1874, май, с. 50–53; проф. Ф. Я. Покровский, Разделение Еврейского царства, с. 239 прим.). При настоящем чтении воззвание («по шатрам своим») имеет отношение ко времени странствования евреев по пустыне, когда стан народный был расположен по коленам.

[3Цар.12:17](#). Только над сынами Израилевыми, жившими в городах Иудиных, царствовал Ровоам.

К Ровоаму, кроме колен Иудина и Вениаминова, присоединились также израильтяне Симеонова колена, жившие в пределах колена Иудина ([Нав. 19:1–9](#)), а равно многие из Левиина и др. колен ([2Пар. 10:12–16](#)). Все же царство Иудейское равнялось не более 14 владений Соломона. *Заиорданье также принадлежало Израильскому царству (ст. 25).*

[3Цар.12:18](#). И послал царь Ровоам Адонирама, начальника над податью; но все Израильтяне забросали его камнями, и он умер; царь же Ровоам поспешно взошел на колесницу, чтоб убежать в Иерусалим.

Ровоам, однако, не терял, по-видимому, надежды убедить израильтян к покорности и с этой целью посылает к ним для увещаний и переговоров начальника над податьми Адонирама (евр.: *Адорам*, ср. ([3Цар. 4:6](#)) и ([2Цар. 20:24](#))); но вид ненавистного им по самому роду службы чиновника привел их в ярость, и они побили Адонирама камнями, а Ровоам должен был поспешно спастись бегством в Иерусалим.

[3Цар.12:19](#). И отложился Израиль от дома Давидова до сего дня.

«Отложился Израиль от дома Давидова»: отложился, евр.: «согрешил» (глагол *паша* одного корня с *пеша*, грех), – так как оставил богоизбранный дом Давида, а вместе с тем и храм Иерусалимский (ср. ст. 26–27) и вообще

общую теократическую организацию.

«До сего дня» – выражение, которого не мог употребить писатель, переживший падение Израильского царства, отведение израильтян в ассирийский плен и падение Иудейского царства ([4Цар. 17:1–6, 25:1–21](#)), – а лишь лицо, не дожившее до падения обоих царств, т. е. один из составителей «Летописей царей иудейских и израильских» (Проф. Юнгеров. Прав. Собес. 1905, июль-авг. 418 с.).

[3Цар.12:20](#). Когда услышали все Израильтяне, что Иеровоам возвратился [из Египта], то послали и призвали его в собрание, и воцарили его над всеми Израильтянами. За домом Давидовым не осталось никого, кроме колена Иудина [и Вениаминова].

Оставаться без царя израильтяне не могли, и главенствующее среди них Ефремово колено выдвинуло, как единственного кандидата на престол, ефремлянина Иеровоама, за которого говорили его прошлые освободительные (с точки зрения ефремлян) стремления; он и сделался царем над 10 коленами. За Ровоамом остались Иудино колено, Вениаминово (LXX слав.), с указанными выше добавлениями из др. колен.

[3Цар.12:21](#). Ровоам, прибыв в Иерусалим, собрал из всего дома Иудина и из колена Вениаминова сто восемьдесят тысяч отборных воинов, дабы воевать с домом Израилевым для того, чтобы возвратить царство Ровоаму, сыну Соломонову.

[3Цар.12:22](#). И было слово Божие к Самею, человеку Божию, и сказано:

[3Цар.12:23](#). скажи Ровоаму, сыну Соломонову, царю Иудейскому, и всему дому Иудину и Вениаминову и прочему народу:

[3Цар.12:24](#). так говорит Господь: не ходите и не начинайте войны с братьями вашими, сынами Израилевыми; возвратитесь каждый в дом свой, ибо от Меня это было. И послушались они слова Господня и пошли назад по слову Господню.

Ровоам решил было на последнее средство – присоединить к своему царству непокорных израильтян: он собрал значительное войско из колен Иудина, Вениаминова и др. – 180 тысяч (это он мог легко и скоро сделать: в одном Иудином колене, по бывшей при Давиде переписи, оказалось 500 000 человек, способных носить оружие) ([2Цар. 24:9](#)). Но братоубийственная война на этот раз была предотвращена пророком Самеем или Семаиею (жившим, вероятно, в Иерусалиме), который именем Иеговы еще раз засвидетельствовал, что распадение единого Еврейского царства совершилось по воле Божией, и что борьба беспцельна (ср. [2Пар 11.2–5](#)). В Ватиканском кодексе греч. перевода после ст. 24 следует вставка, составленная из разных библейских замечаний о царствовании

Иероваама.

[3Цар.12:25](#). И обстроил Иероваам Сихем на горе Ефремовой и поселился в нем; оттуда пошел и построил Пенуил.

Первым делом Иероваама было внешнее укрепление своего государства: постройка и укрепление важнейших в каком-либо отношении городов Сихема и Пенуила. Оба города давно существовали – с патриархальных времен: Сихем известен из истории Авраама ([Быт. 12:6](#)), Иакова ([Быт. 33:18, 34:1–31](#)) и Иисуса Навина ([Нав. 20:7, 24:1](#)); сыном Гедеона Авимелехом он был разрушен ([Суд. 9:45](#)), но затем был восстановлен (ст. 1 данной главы), и Иероваам должен был лишь укрепить и обстроить Сихем как столицу в начале своего царствования. Пенуиль, у LXX-ти слав. Φανουήλ, «Фануил», встречается в истории патр. Иакова ([Быт. 32:30](#)), (Opomast. 918), находился при потоке Иавоке в Заиорданье (сближается теперь с развалинами Эл-Маара). Гедеоном впоследствии был разрушен ([Суд. 8:9, 17](#)). Иероваам укрепляет его частью против нападений моавитян, частью от Иудейского царства. По предположению Stada (Gesch. I, 351), Иероваам даже перенес резиденцию свою за Иордан в Пенуил по случаю разрушения Сихема при нашествии Сусакима ([3Цар. 14:25](#)).

[3Цар.12:26](#). И говорил Иероваам в сердце своем: царство может опять перейти к дому Давидову;

[3Цар.12:27](#). если народ сей будет ходить в Иерусалим для жертвоприношения в доме Господнем, то сердце народа сего обратится к государю своему, к Ровоаму, царю Иудейскому, и убьют они меня и возвратятся к Ровоаму, царю Иудейскому.

Иероваам чувствует опасность для своего царства и с другой стороны – со стороны интимной религиозной связи израильтян с Иерусалимом и храмом: разделением царства на два разорвана была лишь династическая связь между обоими царствами, но религиозное тяготение Израиля к храму Соломонову оставалось во всей силе, выражаясь в частых посещениях израильтянами Иерусалимского храма для жертвоприношений (ст. 27), ([2Пар. 11:16](#)). Это, по справедливому опасению Иероваама, могло со временем привести к слиянию обоих царств, и, конечно, под скипетром потомка Давидова – Ровоама. И вот, для предотвращения этого нежелательного для Иероваам исхода, он углубляет образовавшееся разделение единоплеменного народа религиозным расколом между двумя царствами – введением нового богослужебного культа для своего, Израильского, царства. «Так благодарит он Бога, давшего ему царство! Так верует Богу, обещавшему сохранить оное!» (Филарет, с. 233, прим.).

[3Цар.12:28](#). И посоветовавшись царь сделал двух золотых тельцов и сказал [народу]: не нужно вам ходить в Иерусалим; вот боги твои, Израиль, которые вывели тебя из земли Египетской.

[3Цар.12:29](#). И поставил одного в Вефиле, а другого в Дане.

[3Цар.12:30](#). И повело это ко греху, ибо народ стал ходить к одному из них, даже в Дан, [и оставили храм Господень].

[3Цар.12:31](#). И построил он капище на высоте и поставил из народа священников, которые не были из сынов Левиных.

[3Цар.12:32](#). И установил Иеровоам праздник в восьмой месяц, в пятнадцатый день месяца, подобный тому празднику, какой был в Иудее, и приносил жертвы на жертвеннике; то же сделал он в Вефиле, чтобы приносить жертву тельцам, которых сделал. И поставил в Вефиле священников высот, которые устроил,

[3Цар.12:33](#). и принес жертвы на жертвеннике, который он сделал в Вефиле, в пятнадцатый день восьмого месяца, месяца, который он произвольно назначил; и установил праздник для сынов Израилевых, и подошел к жертвеннику, чтобы совершить курение.

Сущность религиозной реформы Иеровоама, задуманной и выполненной по указанным политическим мотивам, состояла в том, что, посоветовавшись, может быть, с главами государства, он слил ([3Цар. 14:9](#)) двух золотых тельцов (по LXX: δύο δαμάλεις, так и блаженный Феодорит, вопр. 42; слав.: «две юницы златы»), поставил их на противоположных концах своего царства – южном, – в Вефиле (евр.: *Бет-эл* – на границе колен Ефремова и Вениаминова), ([Нав. 8:9](#); [Быт. 28:19, 35:15](#)); (Onomast. 205, теперь Betin) и северном – в Дане (прежде Лахис), ([Нав. 19:47](#); [Суд. 18:29](#); [Иер. 4:15](#)), получил название «Дан» от колена этого имени; по И. Флав. Иудейские Древн. VIII, 3, 4, ср. V, 3, 1, лежал у истоков Малого Иордана, близ Сидона; по Евсевию и Иерониму, самое название «Иордан» происходит от слова «Дан», Onomast. 308; теперь Дан – Tell-el-Kadi; поставил «на пределах царства, чтобы, одни, приходя к одной (юнице), а другие к другой, и не затрудняясь в этом по причине близости, охотно согласились не ходить в столицу» (блаженный Феодорит, вопр. 42). Хотя оба эти пункта могли и ранее почитаться священными, по крайней мере, о Вефиле это известно, но при назначении средоточных пунктов богослужения Иеровоам руководился, видимо, соображением удобства посещения этих святынь и возможно большей децентрализации культа. По мысли Иеровоама, в тельцах его представлен был образ истинного Бога, Иеговы (по И. Флав., Иудейские Древн. VIII, 8, 4, Иеровоам соорудил «два тельца в виде символических представителей Господа Бога»), почему он

усвояет им изведение Израиля из Египта (ст. 28), (ср. [Исх. 32:4, 8](#)) и затем устрояет храмы для них (31 ст.) и учреждает культ по образцу Иерусалимского (ст. 31–32), с теми двумя изменениями, что ввел всеобщее священство, с уничтожением исключительных прав на него Левиина колена (ст. 31), ([2Пар. 11:14](#)); «В этом одном, – замечает блаженный Феодорит, – поступал разумно, потому что священники Божии не должны были служить тем, которые не боги», и праздник Кущей (не названный прямо в тексте), ср. ([Суд. 21:19](#); [Иез. 45:25](#)) перенес с седьмого месяца на 15-е число восьмого месяца – по климатическим условиям северного царства (вследствие более позднего здесь созревания хлебов), как полагают некоторые, или просто для отличия от Иудейского царства. И священный писатель признает введенное Иеровоамом тельцеслужение менее ненавистным Богу, чем чистое язычество ([3Цар. 16:31–33](#); [4Цар. 3:2–3, 10:30–31](#)). Тем не менее, воплощение Иеговы в чувственном образе тельца было прямым и грубым нарушением второй заповеди десятословия и попранием основного духа Ветхого Завета с его требованием безобразного служения Иегове ([Исх. 20:4–5](#); [Лев. 26:1](#); [Втор. 4:15–19, 23, 5:8–9](#) и др.); было именно тяжким «грехом» (30 ст.) Иеровоама и народа, обнаруживших в этом чисто языческое настроение, ищущее своего удовлетворения в чувственном изображении невидимого, неизобразимого Бога. «Это-то обстоятельство, – говорит И. Флавий, – стало для евреев началом всех бедствий, и было причиной того, что они впоследствии были побеждаемы в войне с чужеземными народами и подпадали игу их», а в конце концов царство Израильское перестало существовать. О сущности, характере, происхождении и устройстве культа тельцов см. в обстоятельной диссертации П. М. Красина, Государственный культ Израильского (десятиколенного) царства, Киев, 1904, а также у проф. Ф. Я. Покровского, цит. соч., с. 299–331.

Глава 13

История пророка из Иудеи, предсказавшего разрушение Вефильского жертвенника и всего культа тельцов.

[3Цар.13:1](#). И вот, человек Божий пришел из Иудеи по слову Господню в Вефиль, в то время, как Иеровоам стоял у жертвенника, чтобы совершить курение.

Если простой народ в десятиколенном царстве мог не предвидеть губельных последствий Иеровоамовой реформы «и был даже доволен тем, что его Бог, Иегова, делается (благодаря тельцеслужению) ближе и доступнее к нему» (см. у проф. Покровского, с 326), то совершенно иначе отнеслись к этому уже представители священства Левиина, во множестве оставлявшие территорию царства Израильского и переходившие в Иудею и Иерусалим ([2Пар. 11:13–14](#)). Но еще прямее и резче высказалось против культа Иеровоама пророчество, и при том как Иудейское, так и израильское. В ([3Цар. 14:1–16](#)) содержится грозное обличение этого культа со стороны того самого пророка Израильского царства Ахии, который некогда ([3Цар. 11:29–39](#)) предсказал Иеровоаму царство. В гл. XIII содержится поразительный рассказ о протесте против культа Иеровоамова со стороны некоего «человека Божия» – пророка из Иудеи ¹¹. Иосиф Флавий (Иуд. Древн. VIII, 8, 5) называет его Иадоном (Ἰάδων), видимо, отождествляя с Иеддо ([2Пар. 9:29](#)), что, однако, неверно, так как последний пророк жив был еще долго спустя при Авии ([2Пар. 13:22](#)).

[3Цар.13:2](#). И произнес к жертвеннику слово Господне и сказал: жертвенник, жертвенник! так говорит Господь: вот, родится сын дому Давидову, имя ему Иосия, и принесет на тебе в жертву священников высот, совершающих на тебе курение, и человеческие кости сожжет на тебе.

«Жертвенник, жертвенник» – метонимия вместо всего культа, об уничтожении которого предсказывает пророк. Пророчество это, в котором назван по имени и исполнитель его – царь Иосия ([4Цар. 22:1](#)), сбылось в точности спустя 300 с лишком лет ([4Цар. 23:14–18](#)). Впрочем, имя Иосии иные понимают в нарицательном смысле: «помогаемый Иеговою» (Кейль), и весь рассказ XIII гл. понимают как позднейшую обработку народного предания, после времен Иосии (Ewald. Geschichte III, s. 476–480).

[3Цар.13:3](#). И дал в тот день знамение, сказав: вот знамение того, что это изрек Господь: вот, этот жертвенник распадется, и пепел, который на нем, рассыплется.

[3Цар.13:4](#). Когда царь услышал слово человека Божия, произнесенное к жертвеннику в Вефиле, то простер Иеровоам руку свою от жертвенника, говоря: возьмите его. И одеревенела рука его, которую он простер на него, и не мог он поворотить ее к себе.

[3Цар.13:5](#). И жертвенник распался, и пепел с жертвенника рассыпался, по знамению, которое дал человек Божий словом Господним.

[3Цар.13:6](#). И сказал царь [Иеровоам] человеку Божию: умилостави лице Господа Бога твоего и помолись обо мне, чтобы рука моя могла поворотиться ко мне. И умилоставил человек Божий лице Господа, и рука царя поворотилась к нему и стала, как прежде.

Начало стиха принятые тексты LXX-ти и славянский относят к Иосии: καὶ δώσει ἐν τῇ ἡμέρᾳ ἐκείνῃ τὸ τέρας, «и даст в день той чудо», – несомненно ошибочно (ср. ст. 5), правильно в русск. синод.: «и дал (пророк из Иудеи) в тот день знамение» (у LXX-ти: 11, 19, 44, 52, 55, 71, 74, 92, 106, 108, 120, 121, 128, 158, 236, 242 и др. у Гольмеса имеют «ѣѡке»). «Знамение» (евр. *мофет*) – не чудо только вообще (евр. *от*), но поразительное для видящих. «Пепел» (евр. *дешен*) – не зола сгоревших дров, но остатки мяса и жира по сожжении жертвенника ([Лев. 1:16, 4:12](#)). Грозное слово пророка о жертвеннике не замедлило исполниться с буквальной точностью (ст. 5). «Но лукавый царь, когда должно было прийти в ужас от чуда, совершенного пророком, и убоиться Пославшего, простерши руку, велел взять пророка. Но рука от расслабления мышц и жил осталась в виде простертой» (блаженный Феодорит, вопр. 48). Внезапный паралич руки Иеровоама произошел, вероятно, вследствие атрофирования главной артерии руки (Smith. A dictionary of the Bible, т. II, р. 304). Только по молитве пророка совершилось новое чудо – исцеление парализованной руки царя.

[3Цар.13:7](#). И сказал царь человеку Божию: зайди со мною в дом и подкрепи себя пищею, и я дам тебе подарок.

[3Цар.13:8](#). Но человек Божий сказал царю: хотя бы ты давал мне полдома твоего, я не пойду с тобою и не буду есть хлеба и не буду пить воды в этом месте,

[3Цар.13:9](#). ибо так заповедано мне словом Господним: «не ешь там хлеба и не пей воды и не возвращайся тою дорогою, которою ты шел».

[3Цар.13:10](#). И пошел он другою дорогою и не пошел обратно тою дорогою, которою пришел в Вефиль.

Иеровоам, желая отблагодарить пророка, а вместе также сгладить тяжелое впечатление у очевидцев происшествия, приглашает иудейского пророка в дом для подкрепления и получения дара. Но пророк решительно

отказывается, ссылаясь на совершенно определенное и безусловное ему повеление Божие – не есть хлеба и не пить воды (ст. 9, 17) в земле израильской, т. е. – поскольку вкушение пищи с кем-либо есть знак дружеского общения с данным лицом ([Быт. 43:32](#); [Лк. 15:2](#); [Гал. 2:12](#); [1Кор. 1:27](#)) – не иметь никакого общения со страной и жителями десятиколенного царства, чем показывалось, что страна израильская, принявши Иеровоамом введенный культ, сделалась ненавистной Богу, Который и пророку запрещает вступать в какое-либо общение с жителями ее: «ad detestationem idolatriae, ut ipso facto ostenderet, Bethelitas idolatras adeo esse detestabiles et a Deo quasi excommunicates, ut nullum fidelium cum iis cibi vel potus communionem habere velit» (Cornelius a lapide). Пророку запрещено было и возвращаться прежней дорогой, – вероятно, чтобы не быть узанным и задержанным на обратном пути. На этот раз пророк пока точно исполнил повеление Божие (ст. 10), чему, однако, воспрепятствовал некоторый Вефильский пророк (ст. 11–24).

[3Цар.13:11](#). В Вефиле жил один пророк-старец. Сын его пришел и рассказал ему все, что сделал сегодня человек Божий в Вефиле; и слова, какие он говорил царю, пересказали сыновья отцу своему.

[3Цар.13:12](#). И спросил их отец их: какую дорогою он пошел? И показали сыновья его, какую дорогою пошел человек Божий, приходивший из Иудеи.

[3Цар.13:13](#). И сказал он сыновьям своим: оседлайте мне осла. И оседлали ему осла, и он сел на него.

О характере и достоинстве Вефильского пророка (называемого всюду в тексте именем *наби* пророк, между тем иудейский именуется везде «человек Божий», *иш гаэлогим*, последнее имя, по мнению блаженного Феодорита (там же), дается только стяжавшим совершенную добродетель, каковы были Моисей и Илия, или кто подобен им) традиция иудейская давала неблагоприятные суждения. Таргум называет его пророком лжи или лжепророком. Талмудисты считают Вефильского пророка даже пророком Ваала, удостоившимся откровения лишь в момент вкушения пищи иудейского пророка (ст. 20) именно за свое гостеприимство к последнему. И. Флавий (Иуд. Древн. VIII, 9, 1) также считает Вефильского старца лжепророком, который обычно льстил Иеровоаму и в иудейском пророке увидел соперника, которого и решил погубить. Но текст библейский нигде не представляет Вефильского старца лжепророком. «Я полагаю, – говорит блаженный Феодорит (там же), – что и другой (т. е. Вефильский) был Божий пророк; употребил же лживые слова не для того, чтобы сделать вред человеку Божию, но чтобы самому принять от него благословение... И

что он был пророк, а не лжепророк, явствует из того, что через него Бог предсказал человеку Божию будущее бедствие; сверх того, поверил он предреченному об этом, и сынам заповедал, чтобы, когда умрет, погребсти его вместе с телом человека Божия» (вопр. 43).

[3Цар.13:14](#). И поехал за человеком Божиим, и нашел его сидящего под дубом, и сказал ему: ты ли человек Божий, пришедший из Иудеи? И сказал тот: я.

Узнав от сыновей о пророке Иудейском, его предсказании и действиях в Вефиле, Вефильский пророк отправляется вслед за ним и находит его сидящим под дубом (LXX: ὄλο δρῦν), – евр. *эла* – собственно; теревинф (Vulg: terebinthus) – «похожее на дуб, дерево с вечнозелеными листьями и гроздеобразными плодами, достигает значительной высоты, почему и служит для топографических определений: ([Быт. 35:4](#); [Суд. 6:11, 19](#); [1Цар. 17:2, 19](#))» (Гезениус). Здесь говорится об известном в Вефиле теревинфе *га-эла* – с членом), может быть, тождественным с тем, под которым погребена была кормилица Ревекки, Девора ([Быт. 35:8](#)).

[3Цар.13:15](#). И сказал ему: зайди ко мне в дом и поешь хлеба.

[3Цар.13:16](#). Тот сказал: я не могу возвратиться с тобою и пойти к тебе; не буду есть хлеба и не буду пить у тебя воды в сем месте,

[3Цар.13:17](#). ибо словом Господним сказано мне: «не ешь хлеба и не пей там воды и не возвращайся тою дорогою, которою ты шел».

[3Цар.13:18](#). И сказал он ему: и я пророк такой же, как ты, и Ангел говорил мне словом Господним, и сказал: «вороти его к себе в дом; пусть поест он хлеба и напьется воды». – Он солгал ему.

Когда на просьбу Вефильского пророка зайти к нему для вкушения пищи (ст. 15) иудейский пророк отвечает отказом, повторяя сказанное им Иеровоаму (16–17, ср. 9), пророк Вефильский так мотивирует свое приглашение: «и я пророк такой же, как и ты, и Ангел говорил мне словом Господним и сказал: вороти его к себе в дом» (ст. 18); если утверждение, что он пророк, соответствует истине и подтверждается далее полученным им откровением (ст. 20–22), то ссылка на повеление возвратить пророка – ложь, хотя и употребленная без дурных целей. Но здесь, как и во всем рассказе, характерно для библейского воззрения на откровение выражение «слово Иеговы» (ст. 1, 9, 17–18), как обозначение и олицетворение реально действующей силы Божией, как предизображение новозаветного Логоса; с другой стороны, знаменательно посредническое участие при откровении Ангела (ст. 18): эта идея тоже не раз выступает в Ветхом Завете – у пророков Иезекииля, Даниила, Захарии (см. в диссертации А. Глаголева, Ветхозаветное библейское учение об ангелах, Киев, 1900, с. 305–404).

[3Цар.13:20](#). Когда они еще сидели за столом, слово Господне было к пророку, воротившему его.

[3Цар.13:21](#). И произнес он к человеку Божию, пришедшему из Иудеи, и сказал: так говорит Господь: за то, что ты не повиновался устам Господа и не соблюл повеления, которое заповедал тебе Господь Бог твой,

[3Цар.13:22](#). но воротился, ел хлеб и пил воду в том месте, о котором Он сказал тебе: «не ешь хлеба и не пей воды», тело твое не войдет в гробницу отцов твоих.

Непослушание пророка иудейского, по суду Божию, конечно, для современных и будущих судеб Царства Божия, имеет быть наказано тяжким, особенно для древнееврейских воззрений на загробную жизнь, как на общение с праотцами ([Быт. 47:29–30, 50:5](#); [2Цар. 19:37](#); [3Цар. 2:34](#); [Иер. 26:23](#)), лишенном погребения в гробнице отцов.

[3Цар.13:23](#). После того, как тот поел хлеба и напился, он оседлал осла для пророка, которого он воротил.

[3Цар.13:24](#). И отправился тот. И встретил его на дороге лев и умертвил его. И лежало тело его, брошенное на дороге; осел же стоял подле него, и лев стоял подле тела.

[3Цар.13:25](#). И вот, проходившие мимо люди увидели тело, брошенное на дороге, и льва, стоящего подле тела, и пошли и рассказали в городе, в котором жил пророк-старец.

[3Цар.13:26](#). Пророк, воротивший его с дороги, услышав *это*, сказал: это тот человек Божий, который не повиновался устам Господа; Господь предал его льву, который изломал его и умертвил его, по слову Господа, которое Он изрек ему.

Трагический конец иудейского пророка – очевидное наказание Божие (ср. наказание новых жителей страны израильской львами), ([4Цар. 17:25](#); [Лев. 26:22](#)). Чрезвычайной смертью Своего посланника Господь показал, что от Своих избранников Он требует особенной ревности и точности в исполнении Своих велений. Блаженный Феодорит говорит: «из сего научаемся, что сильнии сильне истязани будут ([Прем. 6:6](#)). Кто услышит Божий глас, тот не должен верить гласу человеческому, утверждающему противное, но ожидать, когда Повелевший уволит от того, что повелел делать. Думаю же, что наказание сие положено в подтверждение предречения о жертвеннике. Ибо невозможно, чтобы утаилось повествование о таком муже; а оно достаточно было к тому, чтобы внушить страх слышащим». С другой стороны, «Бог почтил пророка и по кончине, потому что приставил к нему стражем убийцу» (вопр. 43).

[3Цар.13:27](#). И сказал сыновьям своим: оседлайте мне осла. И

оседдали они.

[3Цар.13:28](#). Он отправился и нашел тело его, брошенное на дороге; осел же и лев стояли подле тела; лев не съел тела и не изломал осла.

[3Цар.13:29](#). И поднял пророк тело человека Божия, и положил его на осла, и повез его обратно. И пошел пророк-старец в город свой, чтобы оплакать и похоронить его.

[3Цар.13:30](#). И положил тело его в своей гробнице и плакал по нем: увы, брат мой!

[3Цар.13:31](#). После погребения его он сказал сыновьям своим: когда я умру, похороните меня в гробнице, в которой погребен человек Божий; подле костей его положите кости мои;

[3Цар.13:32](#). ибо сбудется слово, которое он по повелению Господню произнес о жертвеннике в Вефиле и о всех капищах на высотах, в городах Самарийских.

Отдание погибшему Иудейскому пророку последнего долга со стороны Вефильского пророка есть с его стороны дань почтения и, может быть, горького раскаяния; завещание же Вефильского пророка о собственном погребении с иудейским пророком в одной гробнице, кроме того, свидетельствует о глубокой вере его истине пророческого слова и имеет в виду предупредить осквернение собственного праха при грядущей реформе Иосии: на последнюю цель распоряжения указывает имеющаяся в тексте LXX-ти и слав. (ст. 31 – конец) прибавка: ἵνα σωθῶσι τὰ ὀστᾶ μου μετὰ τῶν ὀστῶν αὐτοῦ, слав.: «да спасутся кости моя с костями его» – пояснительное замечание, которое могло находиться и в первоначальном тексте (ср. [4Цар. 23:16–18](#)). – «Увы, брат мой!» (ст. 30) – обычная древнееврейская формула оплакивания умерших родственников и друзей (ср. [Иер. 22:18](#)). Упоминание о Самарии, в качестве притом целой области (ст. 32), в устах Вефильского пророка употреблено писателем пролептически: Самария построена была лет 50 спустя после Иеровоама I – Амврием ([3Цар. 16:24](#)).

[3Цар.13:33](#). И после сего события Иеровоам не сошел со своей худой дороги, но продолжал ставить из народа священников высот; кто хотел, того он посвящал, и тот становился священником высот.

[3Цар.13:34](#). Это вело дом Иеровоамов ко греху и к гибели и к истреблению его с лица земли.

Как миссия Иудейского пророка (ст. 1–10), так и его трагическая смерть и самое погребение (ст. 11–32) имели целью отвратить Иеровоама от избранного им пути своевольного изменения в области богослужения, но эта цель не была достигнута¹²: Иеровоам продолжал свою неуютную

Богу деятельность, напр., по части распространения всеобщего священства (ст. 33), ср. ([3Цар. 12:31](#); [2Пар. 11:15, 13:9](#)): «кто хотел, того он посвящал» (с евр.: «наполнял руку», слав.: «исполняше руку свою», ср. ([Исх. 28:41](#)); блаженный Феодорит, вопр. 44).

Глава 14

1–18. Возвешение пророком Ахией суда Божьего на дом Иеровоама и начало исполнения суда в смерти Авии, сына Иеровоама. 19–21. Заключительные замечания о 22-летнем царствовании Иеровоама. 22–31. Царствование Ровоама: распространение нечестия; нашествие Сусакима, вражда с Израильским царством, смерть Ровоама.

[3Цар.14:1](#). В то время заболел Авия, сын Иеровоамов.

[3Цар.14:2](#). И сказал Иеровоам жене своей: встань и переоденься, чтобы не узнали, что ты жена Иеровоамова, и пойдя в Силом. Там есть пророк Ахия; он предсказал мне, что я буду царем сего народа.

[3Цар.14:3](#). И возьми с собою [для человека Божия] десять хлебов, и лепешек, и кувшин меду, и пойдя к нему: он скажет тебе, что будет с отроком.

[3Цар.14:4](#). Жена Иеровоама так и сделала: встала, пошла в Силом и пришла в дом Ахии. Ахия уже не мог видеть, ибо глаза его сделались неподвижны от старости.

[3Цар.14:5](#). И сказал Господь Ахии: вот, идет жена Иеровоамова спросить тебя о сыне своем, ибо он болен; так и так говори ей; она придет переодетая.

[3Цар.14:6](#). Ахия, услышав шорох от ног ее, когда она вошла в дверь, сказал: войди, жена Иеровоамова; для чего было тебе переодеваться? Я грозный посланник к тебе.

Связь главы XIV с предыдущей не столько хронологическая – скорее, напротив, повествование гл. XIV относится к последней половине царствования Иеровоама, – сколько логическая, причинная: нечувствительность Иеровоама к божественному вразумлению через пророка (гл. XIII) вызвала грозное для него посещение Божие – в виде болезни лучшего сына его Авии (ср. ст. 13), а вместе и пророческое предвозвещение гибели всего дома Иеровоама. Семейное горе побуждает Иеровоама вспомнить о пророке Ахии, через которого Иегова некогда дал обетование устроить Иеровоаму «твердый дом» ([3Цар. 11:38](#)) и от которого он теперь ждет подтверждения о продолжении его династии. Но сознавая неверность свою заветам Иеговы ([3Цар. 11:37–38](#)), Иеровоам не решается сам идти к пророку, от которого он мог ожидать осуждения своей политики, отторгнувшей Израиля от Иеговы и храма; а посылает жену свою, но и ей приказывает переодеться, чтобы не быть узнанной как

случайными встречными, так и самим пророком. Советуя ей взять – по обычаю Востока являться к почтенным лицам, в том числе и к пророкам ([1Цар. 9:8](#); [4Цар. 5:15, 23, 8:8](#)) с подарками – некоторые дары пророку, Иеровоам избирает для сего, намеренно, незначительные предметы, как дары от бедняков (у LXX, слав. ст. 3 имеет прибавку: τοῖς τέκνοις αὐτοῦ καὶ σταφίδας, и «чадом его, и гроздие»). Обман, как могли думать, тем легче мог бы остаться не открытым, что пророк был слеп от старости (ср. [1Цар. 4:15](#)). Но пророк получил от Иеговы предупреждение о предстоящем приходе жены Иеровоама (конец 5 ст. по еврейскому и русскому текстам – окончание речи Иеговы, по греческо-славянскому – продолжение рассказа). И пророк прямо открывает тайну царицы и, предупредив ее, что имеет возвестить ей грозное, произносит речь о гибели не только дома Иеровоама, из которого первым умрет подававший надежды сын его Авия, но и всего царства Израильского, изменившего Иегове вместе с первым царем своим Иеровоамом.

[3Цар.14:7](#). Пойди, скажи Иеровоаму: так говорит Господь Бог Израилев: Я возвысил тебя из среды простого народа и поставил вождем народа Моего Израиля,

[3Цар.14:8](#). и отторг царство от дома Давидова и дал его тебе; а ты не таков, как раб Мой Давид, который соблюдал заповеди Мои и который последовал Мне всем сердцем своим, делая только угодное пред очами Моими;

[3Цар.14:9](#). ты поступал хуже всех, которые были прежде тебя, и пошел, и сделал себе иных богов и истуканов, чтобы раздражить Меня, Меня же отбросил назад;

[3Цар.14:10](#). за это Я наведу беды на дом Иеровоамов и истреблю у Иеровоама до мочащегося к стене, заключенного и оставшегося в Израиле, и вымету дом Иеровоамов, как выметают сор, дочиста;

[3Цар.14:11](#). кто умрет у Иеровоама в городе, того съедят псы, а кто умрет на поле, того склюют птицы небесные; так Господь сказал.

[3Цар.14:12](#). Встань и иди в дом твой; и как скоро нога твоя ступит в город, умрет дитя;

[3Цар.14:13](#). и оплачут его все Израильтяне и похоронят его, ибо он один у Иеровоама войдет в гробницу, так как в нем, из дома Иеровоамова, нашлось нечто доброе пред Господом Богом Израилевым.

[3Цар.14:14](#). И восставит Себе Господь над Израилем царя, который истребит дом Иеровоамов в тот день; и что? даже теперь.

[3Цар.14:15](#). И поразит Господь Израиля, и будет он, как тростник, колеблемый в воде, и извергнет Израильтян из этой доброй земли, которую

дал отцам их, и развеет их за реку, за то, что они сделали у себя идолов, раздражая Господа;

[3Цар.14:16](#). и предаст [Господь] Израиля за грехи Иеровоама, которые он сам сделал и которыми ввел в грех Израиля.

Самая речь пророка Ахии делится на две части: ст. 7–11 и 12–16, из которых, каждая представляет периодическое построение. Ст. 7–9 говорят о преступлении Иеровоама: «ты поступал хуже всех, которые были прежде тебя, и пошел, и сделал себе иных богов и истуканов» (9 ст.). «Которые были прежде тебя» – не предшественники по царству, Саул, Давид и Соломон – они не могли быть названы образцами нечестия, – а вообще народоправители, руководители народа; «иные боги и истуканы» *масскот*, литые изображения) – может означать и культ золотых тельцов (хотя Иеровоам и израильтяне хотели чтить в них Иегову), так как тельцеслужение легко могло переходить в чистое идолопоклонство; впрочем, и последнее, вероятно, имело место в Израильском царстве при Иеровоаме (ст. 15). «Меня же (Иегову) отбросил назад» (буквально: «за спину»): выражение сознательного и упорного пренебрежения культом Иеговы. «Истреблю у Иеровоама до мочащегося к стене, заключенного и оставшегося в Израиле» (ст. 10) – выражение обычное в речи об истреблении дома, потомства, династии или народа ([1Цар. 25:22](#); [3Цар. 16:11, 21:21](#); [4Цар. 9:8](#)); «мочащийся к стене» – первоначально эпитет собаки, а затем мужского пола в отличие от женского; «заключенного и оставшегося» – евр. *ацур веазув*, LXX: ἐλεχόμενον к. καταλελειμμένον, слав.: «держашагося и оставленнаго», Vulg.: *clansum et novissimum*, по вероятнейшему объяснению: «малолетнего и совершеннолетнего» (Sebast. Schmidt: *puer qai domo adhuc detinetur et gui emancipatus est*. По Филарету, «от младенца до совершеннолетнего»). Полное уничтожение потомства или дома Иеровоама, действительно, совершил 3-й царь израильский Вааса ([3Цар. 15:28–29](#)). Быть лишенным погребения (ст. 11) составляло предмет ужаса для древнего еврея ([Втор. 28:26](#); [Иер. 8:2](#), 12и др.), 12–13: собственно ответ пророка на вопрос о больном сыне. Последний должен немедленно умереть, но только один он – за то, что в нем нашлось нечто доброе пред Господом [13](#), – войдет в гробницу (ст. 13), тогда как все остальные члены дома Иеровоама будут лишены погребения (11 ст.). Конец ст. 14 представляет речь отрывочную, мысль такая: смерть Авии – лишь начало бедствий дома Иеровоама и Израиля. 15–16 ст. говорят о грядущем суде уже над целым царством Израильским, причем слова: (будет Израиль), «как тростник, колеблемый в воде» замечательно точно характеризуют всю историю Израильского царства с отделения от

Иудейского до падения – образ политической неустойчивости, растерянности Израиля, повлекшей изгнание его из земли отцов и рассеяние за Евфрат (ср. [4Цар. 15:29, 17:23, 18:11](#)). «За то, что они сделали у себя идолов», евр. *ашерт*, LXX: τὰ ἄλογα, Vulg.: lucos, слав.: «дубравы»; таким образом, древние переводы считают ашера названием священной рощи идолопоклоннического культа: такое значение подтверждается, напр., ([Суд. 6:25, 30](#)) (Гедеон срубил ашеру – священное дерево Ваала) или ([Втор. 16:21](#)) (запрещается садить ашеру – рощу); в других же местах ашера означает и деревянную статую или идол богини ([Ис. 27:9](#); [Втор. 7:5](#)), хотя обычно в связи с рощами ([Ос. 4:13](#); [Иез. 6:13](#); [Ис. 1:29](#); [Иер. 17:2](#)). По мнению большинства толкователей и археологов, Ашера есть лишь другое имя Астарты, так как оба эти названия нередко соединяются и смешиваются ([Суд. 2:13, 10:6](#); [1Цар. 7:4](#)). См. у М. Пальмова, Идолопоклонство у древних евреев, с. 308–322.

[3Цар.14:17](#). И встала жена Иеровоамова, и пошла, и пришла в Фирцу; и лишь только переступила чрез порог дома, дитя умерло.

[3Цар.14:18](#). И похоронили его, и оплакали его все Израильтяне, по слову Господа, которое Он изрек чрез раба Своего Ахию пророка.

Буквально точное исполнение предсказания пророка, ст. 12. «Фирц»а (у LXX-ти Ζαρῖρα; слав.: «Сарир»а; в Комлютенской библии: Θέρσα; Vulg.: Thersa) – прежде столица одного из хананейских царей ([Нав. 12:24](#)); теперь, с Иеровоама до Амврия, стала столицей израильских царей ([3Цар. 15:21, 33, 16:6–15](#); [4Цар. 15:14, 16](#)), известна была красотой местоположения ([Песн. 6:4](#)), (ср. *Opomast* 504. *Guerin. Samarie I*, 365, отождествляет Фирцу с селением Таллуза близ Наблуса).

[3Цар.14:19](#). Прочие дела Иеровоама, как он воевал и как царствовал, описаны в летописи царей Израильских.

[3Цар.14:20](#). Времени царствования Иеровоамова было двадцать два года; и почил он с отцами своими, и воцарился Нават, сын его, вместо него.

Конец 22-летнего царствования Иеровоама. Подробности царствования были описаны в «летописи царей Израильских»; там говорилось и о том, как воевал Иеровоам, о чем не упоминает 3 книга Царств, но о чем (именно о войне Иеровоама с иудейским царем Авией) подробно говорит ([2Пар. 13:2–20](#)); по ([2Пар. 13:20](#)) Господь поразил Иеровоама, и он умер – вероятно, от тяжелой или внезапной болезни. Сын и преемник Иеровоама в евр, т. и в Вульг. назван Nadab, у LXX, слав. -русс. Ναβάτ, Нават (в Комплутенск.: Ναδάβ): последнее произошло через смешение имени сына Иеровоама с именем отца этого царя ([3Цар. 11:26](#)).

[3Цар.14:21](#). Ровоам, сын Соломонов, царствовал в Иудее. Сорок один

год было Ровоаму, когда он воцарился, и семнадцать лет царствовал в Иерусалиме, в городе, который избрал Господь из всех колен Израилевых, чтобы пребывало там имя Его. Имя матери его Наама Аммонитянка.

[3Цар.14:22](#). И делал Иуда неугодное пред очами Господа, и раздражали Его более всего того, что сделали отцы их своими грехами, какими они грешили.

[3Цар.14:23](#). И устроили они у себя высоты и статуи и капища на всяком высоком холме и под всяким тенистым деревом.

[3Цар.14:24](#). И блудники были также в этой земле и делали все мерзости тех народов, которых Господь прогнал от лица сынов Израилевых.

Царствование Ровоама, продолжительность – 17 лет, и общий характер; отступление царя и народа от чистого служения Иегове, каковое отступление в Ровоаме совершилось, вероятно, под влиянием матери его, аммонитянки Наамы (на это может указывать двукратное упоминание о ней, ст. 21 и 31). Впрочем, краткий, сжатый рассказ 3 книги Царств о царствовании Ровоама должен быть восполнен подробным ([2Пар. 11:5–23, 12:1–16](#)), откуда, между прочим, видно ([2 Пар. 11:17](#)), что в первые 3 года своего царствования Ровоам и подданные его ходили путем Давида и Соломона (в лучшую пору жизни последнего), что содействовало укреплению царства Иудейского; только уже «когда царство Ровоама утвердилось, и он сделался силен, тогда он оставил закон Господень, и весь Израиль с ним» ([2Пар. 12:1](#)). Проявлениями нечестия в Иудее теперь были не только старые высоты, статуи и капища (распространившиеся во вторую половину царствования Соломона) ([3Цар. 11:4–8](#)), но и наиболее омерзительный вид идолослужения: религиозная проституция и разврат при капищах некоторых божеств, напр., Астарты-Ашеры (как и вавилонской Белиты): «блудники», Vulg.: *effeminati*, евр. *кадеш*, *кадешим*, собств.: посвященный (соотв. греч. *ἱερόδουλος*) – мужчины, предававшиеся разврату в честь божества ([Втор. 23:17](#); [3Цар. 22:46, 15:12](#); [4Цар. 23:7](#)); равным образом, и даже преимущественно, этим занимались и женщины, *кедешот*, ([Ос. 4:14](#); [Втор. 23:18](#); [Быт. 38:21](#)). LXX, славяне дают иное, весьма темное, чтение начала ст, 24: *σύνδεσμος ἐγενήθη ἐν τῇ γῆ*, «смешение бе в земли» (ср. блаженный Феодорит, вопр. 45).

[3Цар.14:25](#). На пятом году царствования Ровоамова, Сусахим, царь Египетский, вышел против Иерусалима

[3Цар.14:26](#). и взял сокровища дома Господня и сокровища дома царского [и золотые щиты, которые взял Давид от рабов Адраазара, царя Сувского, и внес в Иерусалим]. Всё взял; взял и все золотые щиты, которые

сделал Соломон.

Последствием нечестия и разврата, водворившихся в Иудейском царстве при Ровоаме, было опустошительное нашествие в 5-м году царствования Ровоама египетского фараона Сусакима, евр. *Шишак* (у Манефона Σεσοτυχίς). Это был покровитель и, может быть, родственник Иеровоама (ср. [3Цар. 11:40](#)); поэтому нашествие его на Иудею и Иерусалим объясняют влиянием или просьбой Иеровоама. Но на сохранившейся надписи Шешонка на стенах Карнакского храма Амона в числе плененных городов поименованы несколько городов весьма важных в стратегическом отношении Израильского царства; Аиалон, Фаанах, Мегиддо, Сунем и др., следовательно, поход коснулся и северного царства и достиг, по крайней мере, долины Изреельской. Из драгоценностей, взятых Сусакимом, названы сделанные Соломоном золотые щиты¹⁴ ([3Цар. 10:16](#)). Под выражением «все взял» (ст. 26) равнины разумеют главным образом трон Соломона. В более подробном сообщении о данном нашествии в ([2Пар. 12:2–9, 12](#)) упомянуто, что последовавшее при нашествии Сусакима грозное обличие Ровоама и князей его со стороны пророка Самея возбудило в правительстве и народе покаяние и смягчило гнев Божий, так что народ и Иерусалим были спасены (ср. И. Флав. Иуд. Древн. VIII, 10, 2–4).

[3Цар.14:27](#). И сделал царь Ровоам вместо них медные щиты и отдал их на руки начальникам телохранителей, которые охраняли вход в дом царя.

[3Цар.14:28](#). Когда царь выходил в дом Господень, телохранители несли их, и потом опять относили их в палату телохранителей.

Вместо драгоценных щитов золотых, взятых Сусакимом, Ровоам наделал бронзовые или медные и передал их телохранителям, евр. *рацим* – скороходы ([3Цар. 1:5](#)), вместе и телохранители царя, гвардия его (ср. [1Цар. 22:17](#); [4Цар. 10:25, 11:4, 11, 19](#)), по-видимому, заменившая прежних хелефеев и фелефеев. По р. Кимхи, Ровоам распоряжением о щитах имел ввиду предупредить покушение на жизнь свою, которого опасался. Вероятнее, щиты употреблялись в выходах царя в храм для торжественности процессии. Щиты Ровоама хранились в особой палате (евр. *та*), а не в доме леса Ливанского, как Соломоновы ([3Цар. 10:17](#)); предполагают (Киттель), что дом леса Ливанского подвергся разграблению Сусакима.

[3Цар.14:29](#). Прочее о Ровоаме и обо всем, что он делал, описано в летописи царей Иудейских.

[3Цар.14:30](#). Между Ровоамом и Иеровоамом была война во все дни

жизни их.

[3Цар.14:31](#). И почил Ровоам с отцами своими и погребен с отцами своими в городе Давидовом. Имя матери его Наама Аммонитянка. И воцарился Авия, сын его, вместо него.

([2Пар. 11:18–23](#)) восполняет 3 книгу Царств сообщением о семейном быте Ровоама: он имел 18 жен и 60 наложниц, 28 сыновей и 60 дочерей; всех сыновей своих разослал по укрепленным городам, но первенство между ними отдал Авии, сыну любимой жены своей Маахи, дочери Авессалома; Авия и стал преемником Ровоама на престоле. По ([2Пар. 12:15](#)), «деяния Ровоамовы, первые и последние описаны в записях Самея пророка и Адды прозорливца, при родословиях»: отсюда видно, что летопись царей иудейских была произведением пророков. Война между Ровоамом и Иеровоамом (ст. 30), по-видимому, должна быть понимаема в смысле лишь неприязненного настроения, – фактически война открылась лишь при Авии ([2Пар. 13:2–20](#)).

Глава 15

1–8. Царствование Авии Иудейского. 9–24. Царствование Асы. 25–34. Израильские цари: Нават и Вааса.

[3Цар.15:1](#). В восемнадцатый год царствования Иеровоама, сына Наватова, Авия воцарился над Иудеями.

[3Цар.15:2](#). Три года он царствовал в Иерусалиме; имя матери его Мааха, дочь Авессалома.

В ст. 1, 7–8 имя Авии по евр. масор. тексту читается: *Авиам* (по Гезениусу, в нарицательном значении – *vir maritimus*), Vulg.: *Abiam*; между тем в ([2Пар. 13:1](#)) сл.: «Авиа», у LXX-ти; в ([3Цар. 15:1](#)) – 'Αβιού, а в ([2Пар. 13:1](#)) 'Αβιά (нарицательное значение последней формы: «отец его Иегова»). Правильной формой следует признать последнюю, как образованную по образцу других имен с именем Иегова (Авия имеется и в ([3Цар. 15:1](#)) по код. 253 у Кенникотта); первая же форма (3 книги Царств), вероятно, случайная описка или же представляет созвучие, напр., имен: Хирам, Мирьям и др.; менее всего можно видеть здесь (с Бенцингером) намеренное удаление имени Иегова от имени нечестивого царя. Мааха, мать Авии, по Иосифу Флавию (Иуд. Древн. VIII, 10, 1) была внучкой Авессалома (ср. [2Цар. 14:27](#)), что, по соображению времени истекшего со времени смерти Авессалома и времени рождения Ровоама ([3Цар. 14:21](#)), является более отвечающим обстоятельствам, хотя и допускает натянутое значение евр. *bat* (не дочь, а внучка). В ([2Пар. 13:2](#)) вместо имени Авессалома стоит имя некоего Уриила, в противоречии с ([2Пар. 11:20](#)).

[3Цар.15:3](#). Он ходил во всех грехах отца своего, которые тот делал прежде него, и сердце его не было предано Господу Богу его, как сердце Давида, отца его.

[3Цар.15:4](#). Но ради Давида Господь Бог его дал ему светильник в Иерусалиме, восставив по нем сына его и утвердив Иерусалим,

[3Цар.15:5](#). потому что Давид делал угодное пред очами Господа и не отступал от всего того, что Он заповедал ему, во все дни жизни своей, кроме поступка с Уриею Хеттеянином.

Общий характер царствования Авии запечатлен изменой чистому служению Иегове; это был уже 3-й царь, изменивший первому условию теократического царя, образец которого навсегда дал Давид, и только ради Давида сохранялся ему светильник в Иерусалиме, т. е. потомство на престоле (ст. 4) сн. ([3Цар. 11:36](#)). Грехи Давида в отношении мужа

Вирсавии ([2Цар. 11:4–27](#)) не подрывали основ теократии.

[3Цар.15:6](#). И война была между Ровоамом и Иеровоамом во все дни жизни их.

Если в ([3Цар. 14:30](#)) говорилось о войне между Ровоамом и Иеровоамом лишь в смысле враждебности обоих царей, то здесь – о фактической войне между Иеровоамом и сыном Ровоама Авиєю (о чем подробно в ([2Пар. 13:2–20](#))). Имя Ровоама здесь (ст. 6), предполагают (напр., проф. Гуляев), стоит вместо имени Авии (имя последнего, действительно, стоит в евр. тексте 30, 70, 89, 100, 149, 158–246 и др. у Кенникотта). При последнем предположении, вторая половина ст. 7 представляет лишь несколько измененное, укороченное повторение ст. 6. В Ватиканском тексте LXX-ти нет ст. 6.

[3Цар.15:7](#). Прочие дела Авии, всё, что он сделал, описано в летописи царей Иудейских. И была война между Авиєю и Иеровоамом.

[3Цар.15:8](#). И почил Авия с отцами своими, и похоронили его в городе Давидовом. И воцарился Аса, сын его, вместо него.

По ([2Пар. 13:2](#)) Авия царствовал 3 года; из снесения ст. 1 и 9 данной главы видно, что это было 3 неполных года. По ([2Пар. 13:21](#)) у Авии было 14 жен, 22 сына и 16 дочерей.

[3Цар.15:9](#). В двадцатый год *царствования* Иеровоама, царя Израильского, воцарился Аса над Иудеями

[3Цар.15:10](#). и сорок один год царствовал в Иерусалиме; имя матери его Ана, дочь Авессалома.

По евр. т. ст. 10, имя матери Асы было такое же, как и имя Авии (ст. 2) – Мааха, и также дочь Авессалома. Такое следование двух цариц с одним именем и отчеством сомнительно, и предполагают, что в ст. 10 повторено имя матери Авии, имя же матери Асы было иное, не сохранившееся в евр. т. По LXX-ти – 'Avà (но многие тексты, у Гольмеса, напр., 52, 92, 120, 121, 123, 134, 153, имеют Мааха), что, вероятно, представляет позднейшую корректуру. По раввинам, мать здесь – бабка, но если о матери царя, занимавшей весьма почетное положение, нередко упоминается ([3Цар. 2:19](#); [4Цар. 10:13](#)), то о бабке царя нигде не говорится.

[3Цар.15:11](#). Аса делал угодное пред очами Господа, как Давид, отец его.

[3Цар.15:12](#). Он изгнал блудников из земли и отверг всех идолов, которых сделали отцы его,

[3Цар.15:13](#). и даже мать свою Ану лишил звания царицы за то, что она сделала истукан Астарты; и изрубил Аса истукан ее и сжег у потока Кедрона.

[3Цар.15:14](#). Высоты же не были уничтожены. Но сердце Асы было предано Господу во все дни его.

[3Цар.15:15](#). И внес он в дом Господень вещи, посвященные отцом его, и вещи, посвященные им: серебро и золото и сосуды.

Характер царствования Асы, с теократической точки зрения, был почти безупречен. Пользуясь десятилетним миром в стране по вступлении его на престол ([2Пар. 14:1](#)), Аса отдался реформам культа в смысле приближения его к чистоте и централизации его: изгнал блудников-гиеродулов, появившихся в Иудее при Ровоаме ([3Цар. 14:24](#)); всюду уничтожал идолов и всякие другие предметы идолопоклонства (ср. [2Пар 14.2–4](#)); так поступил он и с идолом Астарты (евр.: *мифлецет лаашера*, Vulg.: *in sacris Priapt* – идол фаллического культа, наиболее омерзительного для евреев) матери своей: он изрубил его и сжег у потока Кедрона, а мать лишил звания царицы (евр. *гебира* – обычный титул царицы, матери царя), ср. ([4Цар. 10:13](#)), слав.: «отстави еже не владеи ей». Кедрон – долина и зимний поток на северо-востоке и на востоке от Иерусалима ([2Цар 15.23](#) и др). Опом. 610, теперь Wadi en-Nar. «Ручей Кидрон летом пересыхал, и потому русло его могло быть избрано местом сожжения идола, с тем чтобы после первого разлива воды, осенью, не осталось и следа ненавистного изображения» (проф. Гуляев). Только высоты, посвященные Истинному Богу (блаженный Феодорит, вопр. 47) и издревле получившие священное значение ([3Цар. 3:2](#)) не были отменены Асою (ст. 14); ([2Пар. 15:17](#)), высоты иных богов Аса уничтожил ([2Пар. 14:2](#)), хотя все же высоты Соломона были оставлены и существовали до Иосии ([4Цар. 23:13](#)). В целом, по своим религиозным убеждениям, Аса был верен Иегове во всю жизнь свою, хотя отдельные поступки его обнаруживали недостаток живой, безраздельной веры в Иегову и совершенного благочестия ([Сир. 49:5–6](#)) не называет Асу с лучшими царями: Давидом, Езекиею и Иосиею). Обнаруженная им ревность по Иегове в первые, мирные годы царствования (во время которых Аса сильно укрепил многие города царства и организовал крепкую военную силу), ([2Пар. 14:4–8](#)) была вознаграждена величественной победой над вторгнувшимся в его пределы миллионным войском некоего Зарая Ефиоплянина (евр. *Зерах (гак) Куши*), под которым обычно понимают египетского фараона Озоркона, преемника Шишака (егип. Шешенк) или Сусакима ¹⁵, ([2Пар. 14:9–14](#)), причем была захвачена Асою богатая добыча, из которой Аса немало внес в сокровищницу храма, равно как из сокровищ отца своего ([3Цар. 15:15](#); [2Пар. 15:18](#)), так и из добытого им самим ([2Пар. 14:14, 15:18](#)). Однако, несмотря на наставления пророка Азарии и

вызванный ими новый подъем религиозной ревности Асы ([2Пар. 15:1–15](#)), Аса впоследствии запятнал себя недостойным актом малодушия и маловерия. Это было во время войны с Ваасою израильским.

[3Цар.15:16](#). И война была между Асою и Ваасою, царем Израильским, во все дни их.

[3Цар.15:17](#). И вышел Вааса, царь Израильский, против Иудеи и начал строить Раму, чтобы никто не выходил и не уходил к Асе, царю Иудейскому.

[3Цар.15:18](#). И взял Аса все серебро и золото, оставшееся в сокровищницах дома Господня и в сокровищницах дома царского, и дал его в руки слуг своих, и послал их царь Аса к Венададу, сыну Тавримона, сына Хезионова, царю Сирийскому, жившему в Дамаске, и сказал:

[3Цар.15:19](#). союз да будет между мною и между тобою, как был между отцом моим и между отцом твоим; вот, я посылаю тебе в дар серебро и золото; расторгни союз твой с Ваасою, царем Израильским, чтобы он отошел от меня.

[3Цар.15:20](#). И послушался Венадад царя Асы, и послал военачальников своих против городов Израильских, и поразил Аин и Дан и Авел-Беф-Мааху и весь Киннероф, по всей земле Неффалима.

[3Цар.15:21](#). Услышав о сем, Вааса перестал строить Раму и возвратился в Фирцу.

[3Цар.15:22](#). Царь же Аса созвал всех Иудеев, никого не исключая, и вынесли они из Рамы камни и дерева, которые Вааса употреблял для строения. И выстроил из них царь Аса Гиву Вениаминову и Мицпу.

Хронологическая дата описываемой здесь войны; существует следующее затруднение. По ст. 16, война была между Асою и Ваасою, 3-м царем израильским, во все дни их. По ст. 33, Вааса воцарился в 3-й год Асы и царствовал всего 24 года, т. е. до 26-го (27) года царствования Асы (продолжавшегося, по ст. 10 – 41 год). Но по ([2Пар. 14:1](#)), в первые 10 лет царствования Асы земля его покоилась (т. е. не имела войны); а по ([2Пар. 15:19, 16:1](#)), война Асы с Ваасою открылась лишь в 36-й год царствования первого. Так как последнее решительно противоречит указанию 3 книги Царств, что Вааса уже умер в 26-м году царствования Асы, то в объяснение этого нельзя указать чего-либо лучшего, как догадку старых толкователей и Кейля, что дата ([2Пар. 16:1](#)) 36 лет обозначает время, протекшее от разделения царств при Ровоаме, относительно же цифры 10 лет покоя ([2Пар. 14:1](#)) можно сказать, что покой этот, во-первых, мог быть короче (включая 3 года царствования Асы до вступления Ваасы и некоторое число лет после этого события) и, во-вторых, был, вероятнее всего, столь же

относительным, как и война «во все дни». Повод к столкновению – укрепление Рама Ваасою для прекращения сношений Асы с севером. Рама – имя многих городов и местностей древней Палестины, но здесь, очевидно, имеется в виду город в Вениаминовом колене ([Нав. 18:25](#); [Суд. 4:5, 19:13](#)), упоминаемый в известном месте кн. пророка Иеремии ([Иер. 31:15](#)); ср. ([Ос. 5:8](#)) и др., на 2 часа пути или, по Евсевию – Иерониму, на 6 римских миль, к северу от Иерусалима (Onomast. 769), ныне Er-Rama (Robinson, Palest. II, s. 566 ff.). Опасения Ваасы, побудившие его укрепить Раму, чтобы не было случаев переселений из пределов его царства в Иудейское, имели фактическую основу: после блистательной победы Асы над Зараем многие из колен Ефремова, Манассиина и Симеонова перешли во владения Асы ([2Пар. 15:9](#)).

В случае укрепления Ваасою Рама [16](#), Асе в будущем грозила блокада Иерусалима. Убоявшись этого, Аса малодушно и преступно искал помощи против единоплеменного Израильского царства в союзе с царем Сирии (Арама) «Венадада», евр. *Бен-Гадад* («сын солнца»), Vulg.: Benadad; иначе LXX: υἱὸς Ἀδερ, слав.: «сын Адеров» (в пользу чтения LXX, по-видимому, говорит написание этого имени Bir-idri в Дамасской надписи 654–846 гг. до Р. Х.: равным образом код. 246 Кенн. и кодд. 174, 627 Росси имеют: *Годар*). Три царя Дамасской Сирии с этим именем встречаются в Библии ([3Цар. 15:18, 20](#)); ср. ([2Пар. 16:2](#); [3Цар. 20:1–34](#); [4Цар. 6:24, 8:7](#)), и это, конечно, не дает еще права считать это название титулом царя Сирийского (вопреки Кейлю). Предложение Асы Венададу расторгнуть союз с израильским царем и заключить с ним, подкрепленное дарами из «оставшегося (т. е. после разграбления Сусакимом), ([3Цар. 14:26](#)) в сокровищницах дома Господня и дома царского «серебра и золота», свидетельствует о глубокой растерянности Асы и о недостатке веры в помощь того самого Иеговы, Который недавно чудесно даровал ему поразить Зарая ([2Пар. 14:9–12](#)). Союз с иноверцами против единоплеменников был богопротивен, и его преступности не ослабляло то, что он вызван был уже ранее состоявшимся союзом израильского царя с сирийским: очевидно, по разделении Еврейского царства, Сирийское царство чрезвычайно усилилось (начало усилению положил ещё Разон), ([3Цар. 11:23–25](#)), и каждое из еврейских царств искало его союза для опоры против соседнего евр. царства (уже Авия, видимо, был в союзе с отцом Венадада, ст. 19). Когда пророк Анания обличил Асу за то, что, оставив Бога и помощь Его, он искал опоры у сириян, Аса не только не сознал греха своего, но, в раздражении на него, заключил его в темницу, равно как и притеснял «некоторых из народа», быть может, мысливших

одинаково с пророком ([2Цар. 16:7–10](#)). Ср. блаженный Феодорит, вопр. 47. Внешний успех, хотя и преступными средствами, Асою на этот раз был достигнут: войска Венадада вторглись с севера в пределы Израильского царства и этим остановили дальнейшие завоевательные стремления Ваасы: угрожаемый сирийским царем, он оставил укрепление Рамы и удалился в Фирцу (ст. 21).

Разоренные сирийскими войсками города (ст. 20), после окончательно отнятые у Израильского царства ассирийским царем Феглаффелассаром ([4Цар. 15:29](#)), расположены были почти все в Неффалимовом колене: «Аин» (евр.: *Ийон*, LXX: *Αἶν*, слав.: «Аина», Vulg.: *Ahion*, *Onomast.* 41), по Робинзону (*Palast.* III, s. 611), находился на северной границе Палестины, в обильной водой местности *Merg-ajjun* близ истоков Иордана, нынешнее селение *Tell-Dibbin*. О Дане см. прим. к ([3Цар. 12:29](#)). «Авел-Беф-Мааха» (ср. [2Цар. 20:14–18](#)) – на крайнем севере Израиля, близ Дана, вероятно, нынешний *Abil-el-Kamh*, вероятно в древности при потоке, впадавшем в верхний Иордан, отсюда в ([2Пар. 16:4](#)) назван: *авел-маим* (Авел водный); LXX: *Ἀβὲλ οἴκου Μααχᾶ*, Vulg.: *Abel-domum-Maacha*, слав.: «Авеля, дому Маахина». «Кинкероф» (евр. киннерот, ед. ч.: *Киннерет*, в Талмуде: *гиносар*, у И. Флав. *Иуд. война* III, 10, 7), сл.: *Γεννησάρ*, в Евангелии *Γεννησαρέτ* ([Лк. 5:1](#)): область и город ([Нав. 19:35, 11:2](#)) этого имени лежали в плодороднейшей местности к западу от Галилейского (позже Геннисаретского, Тивериадского) озера. – Разорение этих пограничных городов израильских, заставившее Ваасу прекратить сооружение крепости в Раме, дало возможность Асе воспользоваться строительным материалом, собранным Ваасою для укрепления Рамы, – для возведения крепостей в двух иудейских пограничных городах: Геве или Гиве Вениаминовой (ср. ([Нав. 18:24; 1Цар. 14:5; Ис. 10:29](#)); *Onomast.* 312), теперь *Dscheba* (*Badeker*, *Palast*, s. 116), и Мицпе или Массифе – также в Вениаминовом колене ([Нав. 18:26; 1Цар. 7:5](#)); ср. ([4Цар. 25:23](#)); *Onomast.* 689, ныне *Hebi Sanwil* (*Robinson*, *Palastina*, II, 361 ff.); оба города были на расстоянии одного часа и менее от Рамы, часа на два пути от Иерусалима.

[3Цар.15:23](#). Все прочие дела Асы и все подвиги его, и всё, что он сделал, и города, которые он построил, описаны в летописи царей Иудейских, кроме того, что в старости своей он был болен ногами.

[3Цар.15:24](#). И почил Аса с отцами своими и погребен с отцами своими в городе Давида, отца своего. И воцарился Иосафат, сын его, вместо него.

В обыкновенном заключении о царствовании Асы обращает внимание замечание: «дела Асы... описаны в летописи царей Иудейских, кроме того, что (евр.: *рак*) в старости своей он был болен ногами». По-видимому, это

означает, что известие о болезни Асы взято писателем не из общего источника – «Летописи царей иудейских», а из какого-то другого источника (так думает проф. Гуляев, с. 255). Но возможно, что здесь имеется противоположение вроде следующего: все царствование Асы было счастливо, только последние годы (два года по ([2Пар. 16:12](#))) омрачены были болезнью ног (по некоторым – подагра или же ревматизм. Schenkel, *Vibel-lexion*, Bd. III, ss. 589–590. Т. Попов. Библейские данные о различных болезнях. Киев, 1904, с. 84); или же противоположение относительно благочестия Асы в целой жизни и маловерия при болезни: по ([2Пар. 16:12](#)): «но он в болезни своей взыскал не Господа, а врачей» (ср. блаженный Феодорит, вопр. 48).

[3Цар.15:25](#). Нават же, сын Иеровоамов, воцарился над Израилем во второй год Асы, царя Иудейского, и царствовал над Израилем два года.

[3Цар.15:26](#). И делал он неудобное пред очами Господа, ходил путем отца своего и во грехах его, которыми тот ввел Израиля в грех.

Нават – евр.: *Надав*, см. прим. к ([3Цар. 14:20](#)). Вторым царем израильский царствовал, очевидно, неполные 2 года, так как воцарился во 2-й год Асы (ст. 25), а умерщвлен был Ваасою в 3-й год того же царствования (ст. 28–33), как и вообще в определении годов царствования обычно неполные годы принимаются за полные (Иеровоама, ст. 9; Авии, ст. 1–2, 9). Общий характер правления 2-го царя израильского был тождествен с направлением отца его Иеровоама.

[3Цар.15:27](#). И сделал против него заговор Вааса, сын Ахии, из дома Иссахарова, и убил его Вааса при Гавафоне Филистимском, когда Нават и все Израильтяне осаждали Гавафон;

[3Цар.15:28](#). и умертвил его Вааса в третий год Асы, царя Иудейского, и воцарился вместо него.

[3Цар.15:29](#). Когда он воцарился, то избил весь дом Иеровоамов, не оставил ни души у Иеровоама, доколе не истребил его, по слову Господа, которое Он изрек чрез раба Своего Ахию Силомлянина,

[3Цар.15:30](#). за грехи Иеровоама, которые он сам делал и которыми ввел в грех Израиля, за оскорбление, которым он прогневал Господа Бога Израилева.

[3Цар.15:31](#). Прочие дела Навата, всё, что он сделал, описано в летописи царей Израильских.

[3Цар.15:32](#). И война была между Асою и Ваасою, царем Израильским, во все дни их.

[3Цар.15:33](#). В третий год Асы, царя Иудейского, воцарился Вааса, сын Ахии, над всеми Израильтянами в Фирце и царствовал двадцать четыре

года.

[3Цар.15:34](#). И делал неуютное пред очами Господними и ходил путем Иеровоама и во грехах его, которыми тот ввел в грех Израиля.

Убийца и преемник Надава, Вааса был уже не из Ефремова колена, а из колена Иссахарова. Заговор и убийство Надава Ваас произвел во время осады первым филистимского города Гавафона (евр.: *Гиббетон*,) ср. ([3Цар. 16:15](#)), лежавшего в области колена Данова ([Нав. 21:23](#)). Вааса истребил весь род Иеровоама, так что сбылось пророчество об этом Ахии (ст. 29, 30) ср. ([3Цар. 14:10–16](#)), но сам он действовал совершенно в духе Иеровоама и первого его преемника (ст. 34), почему и вызвал на себя и дом свой грозный суд Божий ([3Цар. 16:3, 7](#)). Ср. блаженный Феодорит, вопр. 48.

Глава 16

1–7. Суд Божий над Ваасою, царем Израильским. 8–33. Другие цари Израильские, современные Асе Иудейскому: Ила (8–10), Замврий (10–15), Фамний (21–22), Амврий (23–28) и Ахав (29–33). 34. Неудное Иегове восстановление Иерихона.

[3Цар.16:1](#). И было слово Господне к Иую, сыну Ананиеву, о Ваасе:

[3Цар.16:2](#). за то, что Я поднял тебя из праха и сделал тебя вождем народа Моего Израиля, ты же пошел путем Иеровоама и ввел в грех народ Мой Израильтян, чтобы он прогневлЯл Меня грехами своими,

[3Цар.16:3](#). вот, Я отвергну дом Ваасы и дом потомства его и сделаю с домом твоим то же, что с домом Иеровоама, сына Наватова;

[3Цар.16:4](#). кто умрет у Ваасы в городе, того съедят псы; а кто умрет у него на поле, того склюют птицы небесные.

[3Цар.16:5](#). Прочие дела Ваасы, всё, что он сделал, и подвиги его описаны в летописи царей Израильских.

[3Цар.16:6](#). И почил Вааса с отцами своими, и погребен в Фирце. И воцарился Ила, сын его, вместо него.

[3Цар.16:7](#). Но чрез Иуя, сына Ананиева, уже было сказано слово Господне о Ваасе и о доме его и о всем зле, какое он делал пред очами Господа, раздражая Его делами рук своих, подражая дому Иеровоамову, за что он истреблен был.

Впервые по разделении выступает здесь пророк в Израильском царстве (Вефильский старец-пророк, гл. XIII, не выступает в качестве общественного деятеля и учителя): и десятиколенное царство, несмотря на измену Иегове, оставалось народом Божиим, в котором очень многие члены были связаны самыми тесными связями веры и любви к храму Соломонову с царством Иудейским, и кроме того, в будущем имели образовать с последним один народ Божий. Имя пророка «Иуя» (евр. *Йегу*, Vulg.: *Iehu*), тождественное с именем одного из царей израильских ([4Цар. 9:2](#)), встречается только в данном месте и ([2Пар. 19:2](#)), ср. ([2Пар. 20:34](#)); вероятно, отец пророка Ииуя Анания ([3Цар. 16:1](#)) – одно лицо с пророком Ананиею, обличившим Асу и вверженным им в темницу ([2Пар. 16:7–10](#)). Грозное пророчество Ииуя на дом Ваасы (ст. 3–4) изложено в выражениях, близко напоминающих пророчества: Ахии – на дом Иеровоама ([3Цар. 14:10–11](#)) и пророка Илии – на дом Ахава ([3Цар. 21:23–24](#)).

[3Цар.16:8](#). В двадцать шестой год Асы, царя Иудейского, воцарился

Ила, сын Ваасы, над Израилем в Фирце, *и царствовал* два года.

[3Цар.16:9](#). И составил против него заговор раб его Замврий, начальствовавший над половиною колесниц. Когда он в Фирце напился допьяна в доме Арсы, начальствующего над дворцом в Фирце,

[3Цар.16:10](#). тогда вошел Замврий, поразил его и умертвил его, в двадцать седьмой год Асы, царя Иудейского, и воцарился вместо него.

Два года царствования 4-го израильского царя Илы были неполные (ср. ст. 10, 15). Заговорщик Замврий, начальник половины царской конницы (ср. [3Цар. 9:19, 10:26](#)), воспользовался опьянением Илы на пиру у некоего царедворца Арсы, а также (ср. И. Флав. Иуд. Древн. VIII, 12, 4) отсутствием царских военачальников и войск, направленных для осады Гавафона (ср. ст. 15) и ([3Цар. 15:27](#)).

[3Цар.16:11](#). Когда он воцарился и сел на престоле его, то истребил весь дом Ваасы, не оставив ему мочащегося к стене, ни родственников его, ни друзей его.

[3Цар.16:12](#). И истребил Замврий весь дом Ваасы, по слову Господа, которое Он изрек о Ваасе чрез Иуя пророка,

[3Цар.16:13](#). за все грехи Ваасы и за грехи Илы, сына его, которые они сами делали и которыми вводили Израиля в грех, раздражая Господа Бога Израилева своими идолами.

[3Цар.16:14](#). Прочие дела Илы, все, что он сделал, описано в летописи царей Израильских.

[3Цар.16:15](#). В двадцать седьмой год Асы, царя Иудейского, воцарился Замврий и царствовал семь дней в Фирце, когда народ осаждал Гавафон Филистимский.

При второй революции в Израильском царстве Замврием было произведено еще более решительное истребление низложенной династии Ваасы, чем как поступил Вааса по отношению к династии Иеровоама ([3Цар 15:29](#)). Царствование Замврия продолжалось лишь 7 дней – пока не дошел об этом слух до войска израильского, осаждавшего Гавафон, которое немедленно провозгласило царем военачальника Амврия (евр. Омри).

[3Цар.16:16](#). Когда народ осаждавший услышал, что Замврий сделал заговор и умертвил царя, то все Израильтяне воцарили Амврия, военачальника, над Израилем в тот же день, в стане.

[3Цар.16:17](#). И отступили Амврий и все Израильтяне с ним от Гавафона и осадили Фирцу.

[3Цар.16:18](#). Когда увидел Замврий, что город взят, вошел во внутреннюю комнату царского дома и зажег за собою царский дом огнем и

погиб

[3Цар.16:19](#). за свои грехи, в чем он согрешил, делая неугодное пред очами Господними, ходя путем Иеровоама и во грехах его, которые тот сделал, чтобы ввести Израиля в грех.

[3Цар.16:20](#). Прочие дела Замврия и заговор его, который он составил, описаны в летописи царей Израильских.

[3Цар.16:21](#). Тогда разделился народ Израильский надвое: половина народа стояла за Фамния, сына Гонафова, чтобы воцарить его, а половина за Амврия.

Теперь началось междуцарствие. Осажденный возвратившимся с Амврием войском, Замврий кончает жизнь самоубийством, как скоро город был взят: он сжег себя и царский дворец, зайдя во внутреннюю и возвышенную комнату его (евр. *армон*, возвышенный чертог¹⁷; LXX: ἄντλον, Vulg.: palatium). «И мы научаемся через сие, – говорит блаженный Феодорит (вопр. 48), – что живущих порочно Владыка Бог карает одних через других, и одного порочного предаёт другому более порочному, употребляя последнего как бы вместо исполнителя казни». За 7 дней своего царствования (15 ст.), Замврий, конечно, не мог заявить себя ярым последователем Иеровоама (ст. 19), но приверженность к культу последнего он мог проявить и до своего революционного шага.

[3Цар.16:22](#). И одержал верх народ, который за Амврия, над народом, который за Фамния, сына Гонафова, и умер Фамний, и воцарился Амврий.

[3Цар.16:23](#). В тридцать первый год Асы, царя Иудейского, воцарился Амврий над Израилем и царствовал двенадцать лет. В Фирце он царствовал шесть лет.

Четыре года с 27 года царствования Асы (ст. 15) до 31-го года этого царствования (ст. 23) продолжалось совместное царствование Амврия с противником своим, Фамнией, сыном Гонафа; и только после смерти последнего (и, по LXX, еще брата его Иорама: καὶ ἀπέθανε Φαβνὶ καὶ Ἰωράμ ο ἄδελφός αὐτοῦ ἔν τῷ καιρῷ ἐκείνῳ; слав.: «умре Фамний и Иорам брат его во время оно», – замечание, которое могло принадлежать подлиннику, хотя и не сохранилось в масор. т., Амврий стал единодержавным правителем десятиколенного царства. 12 лет его царствования, несомненно, не полные (по ст. 15–16, Амврий воцарен был войском в 27-м году царствования Асы, а по ст. 29, сын Амврия Ахав воцарился в 38-м году Асы, след. на царствование Амврия падает 11 лет с месяцами), распадаются так: половину этого времени, 6 лет, Амврий жил в Фирце (ст. 23), причем первые 4 года из них царствовал одновременно с Фамнием, а последние 6 лет царствовал, живя уже в Самарии (ст. 24).

[3Цар.16:24](#). И купил Амврий гору Семерон у Семира за два таланта серебра, и застроил гору, и назвал построенный им город Самариною, по имени Семира, владельца горы.

Желая иметь, может быть, более укрепленную и неприступную по самому физическому положению столицу, Амврий купил у некоего Семира гору и на ней построил город Самарию (евр. *Шомерон*), сделавшийся с тех пор постоянной столицей Израильского царства, известную и в клинообразных надписях ассирийских под именем *Samerina* (арамейск. Шамерайн, ([1Ездр. 4:10, 17](#)); греч. Σαμάρεια, лат. Samaria; ср. *Opomast.* 822). Ирод Великий впоследствии вновь обстроил этот город, назвав его в честь Императора Августою, по греч. Севастою (Σεβαστή). (И. Флав. Иуд. Древн. XV, 7, 7; *Robinson. Palastin.*, III, 365 ff.). «Так, от Семира гора названа Семирин, а от горы город: Самария. Самария же есть город, именуемый ныне Севастиною. В ней имели дом цари десяти колен. А когда десять колен отведены были в плен, и земля та сделалась пустою, цари ассирийские переселили в оные города жителей из восточных стран. И они от Самарии стали именоваться самарянами» (блаженный Феодорит, *вопр.* 48). Гора Семерон и город Самария находились недалеко к востоку от прежней израильской столицы Фирцы и северо-восточнее самой первой столицы Израильского царства – Сихема. Сгоревший в Фирце дворец царский (ст. 18), по-видимому, не был восстановлен, и Амврий в выборе места для новой столицы, естественно остановился на Семероне – Самарии, отнюдь не уступавшей в красоте положения доселешней столице Фирце (ср. [Ис. 28:1–4](#)): расположенная на круглой красивой возвышенности, Самария высилась (на 100 метров – 46 сажень) над плодородной котлообразной равниной, с холмами и деревьями, а возвышенное положение города давало возможность надлежаще укрепить его, два таланта серебра на наши деньги составляют свыше 4000 руб.

[3Цар.16:25](#). И делал Амврий неуютное пред очами Господа и поступал хуже всех бывших перед ним.

[3Цар.16:26](#). Он во всем ходил путем Иеровоама, сына Наватова, и во грехах его, которыми тот ввел в грех Израильтян, чтобы прогневлять Господа Бога Израилева идолами своими.

В религиозно-нравственном отношении царствование Амврия было не только повторением грехов предыдущих царствований, начиная с Иеровоама, но было чем-то хуже всех предыдущих: может быть, Амврий не только примером увлекал подданных к богопротивному культу тельцов (названных в ст. 26, как и в 13, «идолами», евр. *гавалим*, LXX: μάταια, *Vulg.*: *vanitates*, слав.: «суетных»), но и пытался укрепить этот культ

законодательными мерами: «сохранились у вас обычаи (с евр. хуккот, законы, учреждения) Амврия, и все дела дома Ахавова», упрекал пророк Михей ([Мих. 6:16](#)) израильтян еще спустя более 150 лет.

[3Цар.16:27](#). Прочие дела Амврия, которые он сделал, и мужество, которое он показал, описаны в летописи царей Израильских.

[3Цар.16:28](#). И почил Амврий с отцами своими и погребен в Самарии. И воцарился Ахав, сын его, вместо него.

В гражданском и политическом отношении Амврий, основатель сильной династии Омридов, был известен не только как строитель и администратор государства, но и мужественный, воинственный вождь и завоеватель: библейский текст (ст. 27) приписывает ему особое «мужество» (евр. *гебура*), обнаруживавшееся, конечно, в воинских подвигах, какое усвоится немногим царям (Ваасе, ст. 5; Иосафату, ([3Цар. 22:45](#)); Иоасу Израильскому, ([4Цар. 13:12](#))). Об Амврии и его династии знают клинообразные ассирийские надписи; о завоевательных действиях его против моавитян говорит известная надпись моавитского царя Меши (с. 4, 7).

[3Цар.16:29](#). Ахав, сын Амвриев, воцарился над Израилем в тридцать восьмой год Асы, царя Иудейского, и царствовал Ахав, сын Амврия, над Израилем в Самарии двадцать два года.

[3Цар.16:30](#). И делал Ахав, сын Амврия, неугодное пред очами Господа более всех бывших прежде него.

[3Цар.16:31](#). Мало было для него впасть в грехи Иеровоама, сына Наватова; он взял себе в жену Иезавель, дочь Ефваала царя Сидонского, и стал служить Ваалу и поклоняться ему.

[3Цар.16:32](#). И поставил он Ваалу жертвенник в капище Ваала, который построил в Самарии.

[3Цар.16:33](#). И сделал Ахав дубраву, и более всех царей Израильских, которые были прежде него, Ахав делал то, что раздражает Господа Бога Израилева, [и погубил душу свою].

Общий взгляд на царствование 8-го израильского царя, сына Амврия, Ахава: (LXX: Αχαάβ, слав.: «Ахаав») крайнее нечестие этого царя. Отдельные события его царствования излагаются ниже: гл. XVII – XXII; здесь же ([3Цар. 16:30–33](#)) делается общее введение к повествованию о царствовании Ахава и устанавливается религиозно-теократическая точка зрения на деятельность Ахава, его религиозный синкретизм. С точки зрения политических интересов страны Израильской, сближение Ахава с финикийским царем могло быть столь же благотельно в культурном смысле для Израильского царства, как и сношения Соломона с Хирамом –

для царства Еврейского. Для Ахава, кроме того, могло быть особое побуждение обратиться к Финикии за помощью и союзом: предусмотрительный политик должен был противопоставить угрожающей с востока силе завоевательной Сирии и Ассирии сплоченный союз Израиля и Финикии. Но полезный в политико-экономическом отношении союз Ахава с Финикией оказался чрезвычайно вредным в религиозно-нравственном отношении: не довольствуясь близким к язычеству почитанием Иеговы в образе золотых тельцов, Ахав, вследствие брака своего с Иезавелью, дочерью финикийского царя Ефваала (евр. *Етбаал*, у И. Флав. Иуд. Древн. VIII, 13, 1–2; прот. Апиона 1– εἰθώβαλος), бывшего жрецом Ваала и Астарты, – ввел в Израильском царстве формальное отправление культа Ваала¹⁸ (евр. (габ.) *Баал*, господин, владыка). Ваал первоначально (как и вавилонск. Бель) общее семитское название божества, но затем специально собственное имя главного финикийского бога солнца, преимущественно как носителя и принципа физической жизни, и производительной силы природы, мыслимой в качестве истечения из существа Ваала. Как богу солнца, Ваалу посвящались: 1) т. наз. *хамманим*, солнечные или огненные столбы или конусообразные статуи ([Ис. 17:8](#); [2Пар. 34:4](#)) – из золота, смарагда (в храме Тирского Ваала – Мелькарта стояли две таких статуи – одна из золота, другая из смарагда. Herodot, II, 44); 2) *маццебот* – статуи или вообще памятники из камней, а также деревянные стелы (Лев. 26и др.): такую стелу (евр. *маццеба*) сделал Ахав для Ваала в Самарии, и только сын его Иорам удалил ее ([4Цар. 3:2](#)); впоследствии много статуй Ваала было уничтожено и сожжено Ииуем ([4Цар. 10:26–27](#)); 3) наконец, Ваалу, как главному из языческих божеств, посвящались капища и храмы ([Суд. 9:4, 46](#); [3Цар. 16:32](#); [4Цар. 10:21, 25, 11:18](#); [2Пар. 23:17](#)). Такой храм Ваалу соорудил и Ахав в Самарии (ст. 32), вероятно, под влиянием фанатично преданной этому культу жены своей Иезавели, сделавшейся в Библии синонимом нечестия и порочности ([Откр. 2:20](#)). Рядом с мужским божеством Ваалом Ахав ввел и женское Астарту – Ашеру (ср. [3Цар. 14:15](#)), которой посвятил особую статую с роцей при ней (ст. 33). Как широко развит и как сложно организован был введенный в Израильском царстве Ахавом культ Ваала и Астарты, видно из того, что при Ахаве здесь было 450 пророков Ваала, 400 пророков Астарты – Ашеры ([3Цар. 18:19](#)).

[3Цар.16:34](#). В его дни Ахиил Вефилянин построил Иерихон: на первенце своем Авираме он положил основание его и на младшем своем сыне Сегубе поставил ворота его, по слову Господа, которое Он изрек чрез Иисуса, сына Навина.

Показателем нечестия народного в Израильском царстве явилось и богопротивное, вопреки закланию Иисуса Навина ([Нав. 6:25](#)), восстановление или собственно укрепление (ср. [3Цар. 11:27, 12:25](#)) Иерихона (он и ранее, напр., при Давиде не был необитаем), ([2Цар. 10:5](#)), неким Ахиилом из Вефиля, причем над этим нарушителем клятвы во всей точности сбылось грозное слово Иисуса Навина о гибели первенца строителя и младшего сына его. Иерихон (евр. *йерихо*, LXX: Ἰεριχώ, Vulg.: Iericho), лежащий недалеко от Иордана на правом берегу его, близ Мертвого моря, в области Вениаминова колена ([Нав. 18:21](#)), но теперь принадлежавший Израильскому царству ([4Цар. 2:5, 18](#)), славился плодородием, бальзамом, розами, пальмами (почему и назывался *ир гатамарим*, город пальм) ([Втор. 34:3](#); [Суд. 1:16, 3:13](#)). По своему положению Иерихон был ключом святой земли, занятие которого отдавало всю Палестину в руки евреев ([Нав. 2:1, 24, 6:1](#)) и вместе было началом победы религии и истинного Бога над ханаанским язычеством. Теперь, при Ахаве, совершился резкий поворот Израиля в сторону этого самого язычества (культов Ваала и Астарты, ст. 31–33), и воссоздание Иерихона, этого древнего оплота ханаанского языческого населения, явилось теперь печальным знамением времени: Израиль в лице Ахава отрицал теперь истинного Бога, отрицал и Его спасительное, чудодейственное водительство Израилем, благодаря которому некогда пал Иерихон [19](#). Таким образом, замечание ст. 34, имея тесную связь со ст. 31–33, вместе образует переход к повествованию об обличителе Ахава пророке Илии, ([3Цар 17:1](#)) и сл.

Глава 17

1. Явление пророка Илии пред Ахавом и предречение бездождия. 2–7. Пребывание пророка Илии у потока Хорафа и чудесное питание его здесь. 8–24. Пророк Илия в доме вдовицы Сарептской; чудесное питание ее семьи (13–16) и воскрешение ее сына (17–24).

[3Цар.17:1](#). И сказал Илия [пророк], Фесвитянин, из жителей Галаадских, Ахаву: жив Господь Бог Израилев, пред Которым я стою! в сии годы не будет ни росы, ни дождя, разве только по моему слову.

Внезапность появления пророка Илии, отмеченная и в словах И. Сираха: «восстал Илия пророк, как огонь, и слово его горело, как светильник. Он навел на них голод» ([Сир. 48:1–2](#)), и отрывочность его первой речи Ахаву издавна подавали повод к предположению, что начало истории пророка Илии, как и начало обличительной речи его Ахаву, не сохранились в Библии. Талмуд даже делает попытку восполнить предполагаемый пробел²⁰. Однако нет надобности в таком предположении, так как именно внезапность появления характерна для пророка Илии ([Сир. 48:1–2](#)), и внезапное появление пророка, дотоле скрытого в неизвестности, наиболее отвечало цели разительного вразумления беспримерного нечестия Ахава. Имя «Илия», евр. *Элиагу*, *Элийа* (LXX: Ἠλιού, Ἠλίας, Vulg.: Elias) означает: «мой Бог есть Иегова» и само собою указывает на призвание или задачу всей жизни пророка: проповедь и защита чистой религии Иеговы против культа Ваала (нет нужды, однако, предполагать с некоторыми толкователями, будто пророк сам принял это имя, выражающее идею его религиозного служения; скорее можно думать, что семья, в которой родился пророк, свято чтит Иегову, безусловно отрицала культ Ваала и исповедание своей веры выразила в имени будущего пророка). Обычный эпитет пророка Илии – «Фесвитянин» ([3Цар. 17:1, 21:17, 28; 4Цар. 1:3, 8, 9:36](#)) – от отечественного города пророка Фесвы. Положение города в Библии точно не определено, и толкователями указывается двояко. Одни отождествляют Фесву, родину пророка Илии, с Фисвою, Θίσβη, «находящуюся по правую сторону Кидая Неффалимова, в Галилее» ([Тов. 1:2](#)), откуда выведен был в плен известный Товит (напр. К. Bahr в Lunge. Bibelwak. Th. 7: Die Bucher der Konige, 1868, s. 172). Однако более вероятно другое мнение, по которому Фесва – родина пророка, лежала в Галааде, близ Иордана, что подтверждается приложением (ст. 1 по евр. т.): «из жителей (поселенцев *тошаве*)

Галаадских» (Vulg.: de habitatoribus Galaad). LXX же, очевидно, выразили мысль о нахождении самого города Фесвы в Галааде, когда евр. *миттошаве* («из жителей») гилеад передали: 'עק Θεσβῶν (Θεσσεβῶν) τῆς Γαλαάδ. И. Флавий (Иуд. Древн. VIII, 13, 2) прямо говорит, что пророк Илия «явился из Галаадского города Фесбоны» (ср. *Onomast.* 517). Теперь сближают эту Фесву с el-istib – местностью, лежащей на 13 километров к северу от Яббока и известную под именем Mar-Eljas. Внезапно явившись в Самары, пророк Илия в краткой, но невыразимо сильной речи исповедует пред Ахавом веру свою в единого Иегову, а себя самого объявляет нарочитым служителем Его²¹ и исполнителем Его велений, и во имя этой веры и этого признания клятвенно («жив Господь!», *хай – Иегова*,) ср. ([Руф. 3:13](#); [1Цар. 14:39, 45](#)) возвещает нечестивым царю и народу, поправшим завет Иеговы, тягчайшее для земледельческого народа бедствие засухи и неизбежного при ней голода: это было исполнением угрозы закона за отпадение Израиля от Иеговы ([Лев. 26:19–20](#); [Втор. 11:16–17, 28:23–24](#); ср. [3Цар. 8:35](#)), а вместе было и самым явным опровержением введенного в Израиле культа Ваала, в котором преимущественно олицетворялась и обоготворялась производительная сила природы: засуха и бесплодие страны было фактическим свидетельством бессилия идола. Продолжительность засухи пророк указывает неопределенно: «в сии годы» (не менее, однако, 3-х лет, как показывает мн. ч. *шаним*, ср. ([3Цар. 18:1](#)); по ([Лк. 4:25](#); [Иак. 5:17](#)) – 3,5 года), – ставя продолжительность наказания в зависимость от нового откровения через него в будущем, т. е., в сущности, от времени и степени раскаяния царя и народа. «Илия был пророк, первоверховный из пророков, пламенел божественною ревностью и сие изрек по действию Духа Божия. Почему и исполнилось им изреченное» (вопр. 51). Историк Менандр у И. Флавия (Иуд. Древн. VIII, 13, 2) упоминает о засухе в течение года при тирском царе Итобаале; это подтверждает историчность повествования 3 книги Царств о засухе при Ахаве.

[3Цар.17:2](#). И было к нему слово Господне:

[3Цар.17:3](#). пойдя отсюда и обратись на восток и скройся у потока Хорафа, что против Иордана;

Как принял Ахав грозное слово пророка, не сказано; но уже самое повеление Божие пророку оставить царя, удалиться на восток и скрыться у потока Хорафа предполагает опасность для пророка со стороны царя, который, как видно из последующего, вместе с женой своей Иезавелью вообще преследовал пророков Иеговы ([3Цар. 18:4, 13](#)) и особенно тщательно разыскивал пророка Илию ([3Цар. 18:10](#)). Поток Хораф (евр.

Kerim; LXX: *Сорраθ*; Vulg.: *Carith*) традицией иногда указывался по сю (западную) сторону Иордана и отождествлялся с *вади-эл-Кальт* (*Onomast.* 968). Но самое выражение евр. т. «ал-пенэ га-йарден» (слав.: «прямо лицу Иорданову»), по библейскому словоупотреблению (ср. [Быт. 18:1–2, 23:19, 25:18](#); [1Цар. 15:7](#); [3Цар. 11:7](#)), может обозначать только восточную сторону Иордана; притом на восточной стороне Иордана, частью лесистой, частью пустынной, но всегда более удаленной от Самарии, пророк Илия был в большей безопасности от преследований Ахава, чем на западе от Иордана. Пребывание в пустынном одиночестве, кроме безопасности, имело целью приготовление пророка к ожидающим его тягостям общественного служения – как после для новозаветного Илии – Иоанна Предтечи ([Лк. 1:80, 3:2](#); [Мф. 11:14, 17:12](#)). Наконец, вода потока Хорафа, вероятно, притока Иордана (с востока) некоторое время питала пророка во время засухи.

[3Цар.17:4](#). из этого потока ты будешь пить, а воронам Я повелел кормить тебя там.

[3Цар.17:5](#). И пошел он и сделал по слову Господню; пошел и остался у потока Хорафа, что против Иордана.

[3Цар.17:6](#). И вороны приносили ему хлеб и мясо поутру, и хлеб и мясо по вечеру, а из потока он пил.

Если поток давал пророку естественное питье (у LXX-ти слав.: добавлено слово: *ѳδωρ*, «воду», ст. 4 и 6), то пищу он получал чудесным путем: хлеб и мясо утром и вечером пророку, по повелению Божию, приносили вороны. Обилие чудес в истории пророков Илии и Елисея свидетельствует о попечениях милосердия Божьего о благочестивых в Израиле и, вместе, говорят о грубой чувственности народа, на которого могли оказывать влияние только чрезвычайные. Вороны могли быть избраны промыслом для питания пророка, как птицы пустыни ([Ис. 34:11](#)). В ритуальном смысле ворон в Ветхом Завете почитался нечистой птицей ([Лев. 11:15](#); [Втор. 14:14](#)); но повелением своим воронам «Законоположник научает нас, что по немощи только иудеев постановил Он таковые обрядовые законы. Ибо сам повелел преступать оные (так, повелел в субботу семикратно обходить Иерихон; так и Илии повелел принимать пищу, приготовляемую воронами). А иногда не укорял Он преступивших таковые законы (Самсон не был обвинен за вкушение меду из челюстей мертвого льва)», блаженный Феодорит, вопр. 52. В ст. 6 LXX-т несколько изменяют смысл текста: вместо евр. «приносили ему хлеб и мясо поутру, и хлеб и мясо повечеру», LXX имеют: *ἄρτους τό πρωί καί τῷ κρέα τὸ δεῖλης*, хлеб утром и мясо вечером – в параллель ([Исх. 16:8](#)). У Хорафа пророк

пробыл около года (евр. *йамим*, дни, нередко означает годичный срок: ([Лев. 25:29](#); [Суд. 17:10](#))), – пока не высох поток от засухи.

[3Цар.17:8](#). И было к нему слово Господне:

[3Цар.17:9](#). встань и пойдь в Сарепту Сидонскую, и оставайся там; Я повелел там женщине вдове кормить тебя.

Теперь промысл указывает пророку новый путь, повелевая ему идти в Сарепту Сидонскую, где некая женщина вдова, по повелению Иеговы, имела питать пророка. Сарепта (ср. [Авд. 1:20](#)), евр. *Царфата*; LXX: *Σαρπητά*; Vulg.: *Sarephta*; у И. Флавия *Σαρραφθά*, – старый приморский финикийский город между Тиром и Сидоном, в 10 римских милях (15 километр., ок. 14 верст с лишком) от последнего; теперь деревни Сарафанд (*Robinson, Palast III, 690. Ср. Onomastic. 831. И. Флав. Иуд. Древн. VIII, 13, 2*).

Это повеление Божие пророку оставить землю Израиля и искать убежища за пределами ее, в языческом городе и в семье иноплеменницы, по словам блаженного Феодорита (вопр. 53), показывает, что если бы видел Бог в иудеях постоянный образ мыслей и твердую веру, то не повелел бы избегать общения с иноплеменниками, а напротив того, потребовал бы, чтобы жили с ними вместе и проповедовали им благочестие ([Исх. 34:16](#)). Пророку же, который мог оказать благодеяние, не только не воспретил, но даже повелел идти к иноплеменнице. Хотя ближайшей целью удаления пророка за границу могла быть большая безопасность от руки царя израильского, но вместе с тем выбор именно дома сарептской вдовы для пребывания пророка показывает, и слово Христа Спасителя несомненно уверяет нас в том ([Лк. 4:25–26](#)), что в Израиле в те дни не нашлось столь верующей, благочестивой и вообще достойной семьи, как личность и семья вдовы сарептской.

[3Цар.17:10](#). И встал он и пошел в Сарепту; и когда пришел к воротам города, вот, там женщина вдова собирает дрова. И подозвал он ее и сказал: дай мне немного воды в сосуде напиться.

[3Цар.17:11](#). И пошла она, чтобы взять; а он закричал вслед ей и сказал: возьми для меня и кусок хлеба в руки свои.

[3Цар.17:12](#). Она сказала: жив Господь Бог твой! у меня ничего нет печеного, а только есть горсть муки в кадке и немного масла в кувшине; и вот, я наберу полена два дров, и пойду, и приготовлю это для себя и для сына моего; съедим это и умрем.

[3Цар.17:13](#). И сказал ей Илия: не бойся, пойдь, сделай, что ты сказала; но прежде из этого сделай небольшой опреснок для меня и принеси мне; а для себя и для своего сына сделаешь после;

[3Цар.17:14](#). ибо так говорит Господь Бог Израилев: мука в кадке не истощится, и масло в кувшине не убудет до того дня, когда Господь даст дождь на землю.

[3Цар.17:15](#). И пошла она и сделала так, как сказал Илия; и кормилась она, и он, и дом ее несколько времени.

[3Цар.17:16](#). Мука в кадке не истощалась, и масло в кувшине не убывало, по слову Господа, которое Он изрек чрез Илию.

Удивительная кротость вдовы, покорность ее судьбе, замечательная вера в промысл Божий и беспримерное послушание слову пророка – все эти черты сарептской вдовицы представляют в ней образ праведницы вне закона с сердечной верой в Иегову, и в этом смысле она была прообразом церкви из язычников, прежде неплодной, а потом процветшей, как крин. блаженный Феодорит говорит: «дивлюсь кротости в ответе жены; не вознегодовала она, что при таких бедствиях просят у нее пищи, а представила только крайнюю нищету. Великий же сей и праведный муж, хотя обещал ей неоскудевающие источники муки и елея, однако же повелел, чтобы ему первому изготовила и принесла хлеб. И не огорчилась опять жена, когда изнуряемая заботами и нищеты и вдовства, но, с верою вняв обещанию, принесла пищу. Даже сделала сие, не зная человека; потому что он был иноплеменник, – не изведав опытом его пророческой силы. Думаю же, что ею прообразована Церковь из язычников; потому что жена сия гонимого израильтянами приняла с верою, как и церковь приняла теми же самыми израильтянами изгнанных апостолов» (вопр. 53). Текст, LXX и слав. в ст. 12 предполагает, что у вдовы было несколько сыновей: τοῖς τέκνοις μου – «детем моим» (евр. ед. ч.: *ливни*; рус. синод.: «для сына моего»); равным образом и в ст. 15: τὰ τέκνα αὐτῆς – «чада ея» (евр. *бетаг*, «дом ее»). Но в том и другом случае преимущество надо отдать еврейскому тексту: по всему рассказу можно видеть, что сын у вдовицы был единственный, и что в ст. 15 говорится о доме вдовы, а не о сыновьях ее.

[3Цар.17:17](#). После этого заболел сын этой женщины, хозяйки дома, и болезнь его была так сильна, что не осталось в нем дыхания.

[3Цар.17:18](#). И сказала она Илии: что мне и тебе, человек Божий? ты пришел ко мне напомнить грехи мои и умертвить сына моего.

[3Цар.17:19](#). И сказал он ей: дай мне сына твоего. И взял его с рук ее, и понес его в горницу, где он жил, и положил его на свою постель,

[3Цар.17:20](#). и воззвал к Господу и сказал: Господи Боже мой! неужели Ты и вдове, у которой я пребываю, сделаешь зло, умертвив сына ее?

[3Цар.17:21](#). И простершись над отроком трижды, он воззвал к Господу

и сказал: Господи Боже мой! да возвратится душа отрока сего в него!

[3Цар.17:22](#). И услышал Господь голос Илии, и возвратилась душа отрока сего в него, и он ожил.

[3Цар.17:23](#). И взял Илия отрока, и свел его из горницы в дом, и отдал его матери его, и сказал Илия: смотри, сын твой жив.

[3Цар.17:24](#). И сказала та женщина Илии: теперь-то я узнала, что ты человек Божий, и что слово Господне в устах твоих истинно.

И. Флавий (Иуд. Древн. VIII, 13, 3) предполагает, что сын вдовы сарептской не умирал, а лишь «имел вид трупа» (род обморока); то же думали и некоторые толкователи (напр. Вагг, *op. cit.*: s. 174), но библейский текст определенно говорит (ст. 22, ср. 18), что здесь имел место случай действительной смерти и действительного воскрешения из мертвых. Замечательно воззрение вдовицы (ст. 18), что благодаря пророку (и его святости) открылись во всей силе грехи ее и вызвали наказание Божие. «Не сказала она, хотя была иноплеменница: худым послужил ты для меня предвестием, виною бед стало для меня пришествие твое, напротив того, приключившееся с нею приписала паче собственным своим грехам» (блаженный Феодорит, *вопр.* 54). Самый образ действия пророка при воскрешении умершего (ст. 19–21) близко напоминает последующее воскрешение пророком Елисеем сына сонамитянки ([4Цар. 4:34–35](#)): символика в том и другом случае тем более понятна, если и Христос Спаситель в своих чудотворениях не чуждался ее ([Мк. 7:33, 8:23; Ин. 9:6–7](#)). «Пророк помолился Господу об умершем отроке, и после молитвы, трижды дунув на отрочище, возвратил его к жизни. Троекратное число указывает на достопоклоняемую Троицу, а дуновение на первоначальное сотворение души» (блаженный Феодорит). Чудо послужило к окончательному утверждению вдовицы в вере в Иегову и Его пророка (ст. 22–24).

Глава 18

1–2. Повеление Божие пророку Илии явиться к Ахаву. 3–6. Картина голода в последние дни засухи. 7–16. Встреча пророка с Авдием, царедворцем Ахава. 17–19. Свидание пророка с Ахавом, обличение его и предложение испытания силы Иеговы и Ваала. 20–38. На Кармиле: безуспешность молитвы и жертвы жрецов Ваала и ниспадение огня небесного на жертву пророка. 39–46. Казнь жрецов; появление дождя; возвращение Ахава и пророка.

[3Цар.18:1](#). По прошествии многих дней было слово Господне к Илии в третий год: пойди и покажись Ахаву, и Я дам дождь на землю.

[3Цар.18:2](#). И пошел Илия, чтобы показаться Ахаву. Голод же сильный был в Самарии.

«В третий год»: дата эта не представляет противоречия с новозаветными показаниями – 3 года и 6 месяцев ([Лк. 4:25](#); [Иак. 5:17](#)), так как последние более точно обозначают всю продолжительность действия пророческого слова Илии, а данное место 3 книги Царств указывает лишь фактическую продолжительность бедствия засухи и голода (в первое время жители могли питаться запасами предыдущего года).

[3Цар.18:3](#). И призвал Ахав Авдия, начальствовавшего над дворцом. Авдий же был человек весьма богобоязненный,

[3Цар.18:4](#). и когда Иезавель истребляла пророков Господних, Авдий взял сто пророков, и скрывал их, по пятидесяти человек, в пещерах, и питал их хлебом и водою.

[3Цар.18:5](#). И сказал Ахав Авдию: пойди по земле ко всем источникам водным и ко всем потокам на земле, не найдем ли где травы, чтобы нам прокормить коней и лошаков и не лишиться скота.

[3Цар.18:6](#). И разделили они между собою землю, чтобы обойти ее: Ахав особо пошел одною дорогою, и Авдий особо пошел другою дорогою.

Предстоящее свидание пророка Илии с Ахавом падало на время наивысшего развития засухи и голода, и здесь указаны обстоятельства, приведшие к встрече пророка с царем. Должность начальника дворца, введенная Соломоном ([3Цар. 4:6](#)), существовала и у Ахава (ст. 3), царствование которого с внешней, политической и международной стороны было, по-видимому, отражением блеска Соломонова царствования (ср. гл. XX). Тем резче выступает упадок религии в это царствование, нашедший выражение, между прочим, в преследовании и

умерщвлении Иезавелью пророков (ст. 4), т. е. сынов пророческих, совершавших благочестивые религиозные упражнения под руководством какого-либо пророка (ср. [1Цар. 10:5–6, 19:20–24](#)): очевидно, их было в данное время очень много в Израильском царстве (ср. [4Цар. 2:3–7](#)); высоко поднявшее голову нечестие вызывало на борьбу с собой великую религиозно-нравственную силу обществ пророческих (неудачно называемых иногда «школами пророческими»). Авдий, начальник дворца Ахавова, по своему благочестию и усердию к религии Иеговы (ст. 3, 7, 12; ср. блаженный Феодорит, вопр. 55) скрывал и питал гонимых пророков в одной из пещер, может быть, на горе Кармиле.

[3Цар.18:7](#). Когда Авдий шел дорогою, вот, навстречу ему идет Илия. Он узнал его и пал на лице свое и сказал: ты ли это, господин мой Илия?

[3Цар.18:8](#). Тот сказал ему: я; пойдй, скажи господину твоему: «Илия здесь».

[3Цар.18:9](#). Он сказал: чем я провинился, что ты предаешь раба твоего в руки Ахава, чтоб умертвить меня?

[3Цар.18:10](#). Жив Господь Бог твой! нет ни одного народа и царства, куда бы не посылал государь мой искать тебя; и когда ему говорили, что тебя нет, он брал клятву с того царства и народа, что не могли отыскать тебя;

[3Цар.18:11](#). а ты теперь говоришь: «пойди, скажи господину твоему: Илия здесь».

[3Цар.18:12](#). Когда я пойду от тебя, тогда Дух Господень унесет тебя, не знаю, куда; и если я пойду уведомить Ахава, и он не найдет тебя, то он убьет меня; а раб твой богобоязнен от юности своей.

[3Цар.18:13](#). Разве не сказано господину моему, что я сделал, когда Иезавель убивала пророков Господних, как я скрывал сто человек пророков Господних, по пятидесяти человек, в пещерах и питал их хлебом и водою?

[3Цар.18:14](#). А ты теперь говоришь: «пойди, скажи господину твоему: Илия здесь»; он убьет меня.

[3Цар.18:15](#). И сказал Илия: жив Господь Саваоф, пред Которым я стою! сегодня я покажусь ему.

[3Цар.18:16](#). И пошел Авдий навстречу Ахаву и донес ему. И пошел Ахав навстречу Илию.

Авдий легко мог узнать (слав.: «потщася», LXX: ἐστλεοσε) пророка Илию (ст. 7) по его своеобразной внешности: «человек тот весь в волосах и кожаным поясом подпоясан по чреслам своим» ([4Цар. 1:8](#)), – по этим признакам узнавали пророка. В беседе Авдия с пророком характерно, кроме глубокого почтения его к пророку (ст. 7, 9, 13), еще воззрение, что

Дух Иеговы во всякий момент может унести пророка неведомо куда (ст. 12; ср. ст. 46); ([Иез. 3:12, 8:3, 11:1, 43:5](#)), как это и произошло при конце жизни пророка ([4Цар. 2:11](#)). Из этой же беседы узнаем, какие напряженные усилия употреблял Ахав к отысканию Илии – «того, кто устами своими заключил облака, чтобы сделать одно из двух, или убедить пророка, чтобы отверз облака, или погубить его, если не убедится» (блаженный Феодорит, вопр. 55). Только клятвенное заверение пророка (ст. 15) в намерении своем предстать пред Ахава убеждает Авдия сообщить Ахаву о прибытии пророка (ст. 16). Имя Божие «Господь Саваоф» (евр. Иегова – *Цебаот*) или полнее «Господь Бог Саваоф» (Иегова – Елогей – Цебаот) употребляется почти исключительно у пророков (встречается особенно у Исаии, Амоса, Аггея, Захарии, Малахии, в псалмах и в книгах Царств и Паралипоменон) и означает Бога: 1) как небесного Вождя воинств Израилевых; 2) как Владыку светил небесных и преимущественно 3) как Господа ангельских воинств (см. у А. Глаголева, *Ветхозаветное библейское учение об ангелах*. с. 238–256).

[3Цар.18:17](#). Когда Ахав увидел Илию, то сказал Ахав ему: ты ли это, смущающий Израиля?

[3Цар.18:18](#). И сказал Илия: не я смущаю Израиля, а ты и дом отца твоего, тем, что вы презрели повеления Господни и идете вслед Ваалам;

[3Цар.18:19](#). теперь пошли и собери ко мне всего Израиля на гору Кармил, и четыреста пятьдесят пророков Вааловых, и четыреста пророков дубравных, питающихся от стола Иезавели.

[3Цар.18:20](#). И послал Ахав ко всем сынам Израилевым и собрал всех пророков на гору Кармил.

Ахав суеверно видит в пророке человека, приносящего народу несчастье (евр. *охер*, ст. 17,: *ахар*; ст. 18: губить, губитель), ср. ([Быт. 34:30](#); [Нав. 6:17, 7:25](#)), но пророк источник гибели Израиля видит (ст. 18) в идолослужении Ваалам (Ваал, кроме общего имени, имел еще разные эпитеты и прозвания: Вааль-Вериф, Ваал-Зебув и др., в которых идолослужители видели отдельные божества) и предлагает религиозное состязание с 450 пророками Ваала и 400 пророками Ашоры-Астарты, в присутствии «всего Израиля» (т. е. народных представителей) на горе Кармил. Гора Кармил (евр. *Кармел*, собств. сад, ([Нав. 19:26](#)); *Opomast*. 602), к югу от залива Акко, составляет северное продолжение гор Ефремовых, близ потока Киссона. В древнее время г. Кармил, по Иосифу Флавию (Иуд. Древн. V, 1, 22; Иуд. Война, III, 3, 1), составляла границу между Галилеею и Тирскою областью; известна была растительностью, а также обилием гротов. Пророком избрана была, вероятно, как центральное

место в Израильском царстве, и притом близкое к летней резиденции Ахава (ср. ст. 46); наконец, здесь, очевидно, издавна был чтимый жертвенник Иеговы (ст. 30). Ахав немедленно исполняет предложение пророка (ст. 20), на которого только что пылал гневом (ст. 17): ясно, что личность пророка имела сильное влияние и на этого царя.

[3Цар.18:21](#). И подошел Илия ко всему народу и сказал: долго ли вам хромать на оба колена? если Господь есть Бог, то последуйте Ему; а если Ваал, то ему последуйте. И не отвечал народ ему ни слова.

[3Цар.18:22](#). И сказал Илия народу: я один остался пророк Господень, а пророков Вааловых четыреста пятьдесят человек [и четыреста пророков дубравных];

[3Цар.18:23](#). пусть дадут нам двух тельцов, и пусть они выберут себе одного тельца, и рассекут его, и положат на дрова, но огня пусть не подкладывают; а я приготовлю другого тельца и положу на дрова, а огня не подложу;

[3Цар.18:24](#). и призовите вы имя бога вашего, а я призову имя Господа Бога моего. Тот Бог, Который даст ответ посредством огня, есть Бог. И отвечал весь народ и сказал: хорошо, [пусть будет так].

[3Цар.18:25](#). И сказал Илия пророкам Вааловым: выберите себе одного тельца и приготовьте вы прежде, ибо вас много; и призовите имя бога вашего, но огня не подкладывайте.

Ввиду предстоящего испытания силы Иеговы и Ваала пророк Илия упрекает народ за допущенный им религиозный синкретизм – одновременное служение Иегове и Ваалу (ср. блаженный Феодорит, вопр. 57): выражение «долго ли вам хромать на оба колена», имеющее характер пословицы, включает в себе ту мысль, что чистое идолослужение в некотором отношении лучше безразличного колебания между религией Истинного Бога и культом Ваала. Не получив ответа на свой упрек от народа, пророк указывает (ст. 22), что он здесь один из пророков Иеговы (в других местах Израильского царства оставались и еще пророки Иеговы, ср. ст. 4, 13; ([4Цар. 2:3, 5](#))), а пророков Ваала – 450. (LXX добавляют в ст. 22: καὶ οἱ προφῆται τοῦ ἄλλοῦς τετρακόσιοι; слав.: «и пророков дубравных четыреста»; добавление, видимо, заимствованное из ст. 19: жрецы Астарты-Ашеры не присутствовали на Кармиле, как видно и из ст. 25, 40). К ним и обращается пророк с предложением, ст. 23–25, принести здесь жертвы: жрецы – Ваалу, а пророк – Иегове, – при равных условиях (не подкладывая огня, ст. 23, 25), причем пророк предоставляет жрецам принести жертву прежде него (ст. 25), «чтобы постыжденные служители лжи не сказали, будто Ваал огорчился, что не ему первому воздан дар»

(блаженный Феодорит, вопр. 58), а вместе и с той целью, чтобы впечатление силы и величия Иеговы, при ниспослании Им огня (ст. 24; ср. 38), более запечатлелось в сознании народа – после того как ранее будет показано ничтожество Ваала.

[3Цар.18:26](#). И взяли они тельца, который дан был им, и приготовили, и призывали имя Ваала от утра до полудня, говоря: Ваале, услышь нас! Но не было ни голоса, ни ответа. И скакали они у жертвенника, который сделали.

[3Цар.18:27](#). В полдень Илия стал смеяться над ними и говорил: кричите громким голосом, ибо он бог; может быть, он задумался, или занят чем-либо, или в дороге, а может быть, и спит, так он проснется!

[3Цар.18:28](#). И стали они кричать громким голосом, и кололи себя по своему обыкновению ножами и копьями, так что кровь лилась по ним.

[3Цар.18:29](#). Прошел полдень, а они всё еще бесновались до самого времени вечернего жертвоприношения; но не было ни голоса, ни ответа, ни слуха. [И сказал Илия Фесвитянин пророкам Вааловым: теперь отойдите, чтоб и я совершил мое жертвоприношение. Они отошли и умолкли.]

Характерно изображение молитвы и богослужбных действий жрецов культа Ваала, очень типичное для языческих культов древности вообще. Кроме молитвенных воплей с утра до вечера (26, 27, 29 ст.), жрецы скакали (евр. *пасах* – прыгать хромая; LXX: *διετρέχον*; Vulg.: *transsiliebant*, слав.: «ристаху», ст. 26) вокруг жертвенника; затем это кругообразное движение жрецов принимало более и более характер религиозной оргии: вооруженные мечами и копьями, в своей дикой пляске жрецы наносили друг другу порезы и раны, от которых истекали кровью (ст. 28) – суеверие, весьма распространенное у народов древности: филистимлян, моавитян, вавилонян, скифов, римлян, см. W. Nowack. *Hebraische Archaologie*, I, s. 194, вытекавшее из представления, что кровь, и особенно жреческая, сильна умилоствлять божество; евреям строго воспрещено было делать себе подобные нарезы на теле ([Втор. 14:1](#)); наконец, все указанное: дикие жесты при вращательном движении, лязг оружия, потоки крови – доводили жрецов до высшего экзальтированного состояния, обозначаемого евр. гл. *гитнаббе* (ст. 29), одного корня с *наби* – пророк; LXX и передают этот термин (ст. 29) *'επροφήτεον*; слав.: «прорицаху»; Vulg *illis profetantilus*: в таком смысле названный евр. термин нередко прилагается к пророкам ([1Цар. 10:5–6, 10, 13](#); Иез. 37и др.), но по отношению к языческим исступленным пророкам, какими в данном рассказе являются жрецы Ваала, может приложимо и другое значение названного термина: «бесновались» (русск. синод. перев.), греч.: *μαίνομαι*, с которым

родственно $\mu\acute{\alpha}\nu\tau\iota\varsigma$, «прорицатель»; в смысле «безумствовать, бесноваться», термин этот употреблен, напр., о болезни Саула ([1Цар. 18:10](#); ср. [Иер. 29:26](#)) В ст. 27 ироническая речь пророка рисует крайне антропоморфическое представление язычников о божестве. Молитвы и религиозно-экзальтированные действия жрецов продолжались до времени вечерней жертвы – *минуса* (бескровной, мучной жертвы), ([Чис. 28:8](#); [Исх. 29:39–41](#); ср. [4Цар. 3.20](#); [Дан. 9.21](#)), т. е. до времени от 3 до 5 часа пополудни (по библ. евр. счислению: между 9 и 11 часами дня).

Далее текст LXX имеет в ст. 29 прибавку (поставленные в русском синодальном переводе в скобки слова); по сравнению со ст. 30 прибавка эта не дает ничего особенного.

[3Цар.18:30](#). Тогда Илия сказал всему народу: подойдите ко мне. И подошел весь народ к нему. Он восстановил разрушенный жертвенник Господень.

[3Цар.18:31](#). И взял Илия двенадцать камней, по числу колен сынов Иакова, которому Господь сказал так: Израиль будет имя твое.

[3Цар.18:32](#). И построил из сих камней жертвенник во имя Господа, и сделал вокруг жертвенника ров, вместимостью в две саты зерен,

Приступая к жертвоприношению, пророк приглашает народ к вниманию, и прежде всего возобновляет разрушенный давний жертвенник на Кармиле; это означало вместе и восстановление нарушенного народом завета с Богом (ср. [3Цар. 19:10](#)), выражая идею этого возобновления древнего завета, Илия, подобно Моисею ([Исх. 24:4](#)), берет 12 камней по числу 12 колен Израилевых и строит из них один жертвенник во имя Иеговы: фактическое свидетельство, что 12 колен лишь временно и случайно разделились, но по идее составляют одно целое, что объединяющим началом для них служит вера в Иегову и служение Ему; причем племенное единство всех 12 колен подчеркивается происхождением их всех от Иакова, а религиозное единство и чистота культа внушается им через напоминание другого имени патриарха: Израиль ([Быт. 32:28](#)), и ревности Иакова-Израиля об удалении из рода его богов иных ([Быт. 35:1, 10](#)). На возникающей же вопрос: как мог пророк созидать жертвенник на Кармиле при законе о единстве места богослужения ([Втор. 12:5](#)), блаженный Феодорит дает следующий ответ (вопр. 56): ««праведнику закон не лежит» ([1Тим. 1:9](#)). Израильтянам, по легкомыслию их, узаконил Бог совершать богослужение в одном месте, чтобы, получив позволение совершать везде, не стали поклоняться и богам лжеименным. Пророк же хотел показать как бессилие обольщающих народы демонов, так и всемогущество Бога всяческих. Вести израильтян в

иерусалимский храм было невозможно по причине разделения царства; посеми и привел их на Кармил, где имел частое пребывание».

[3Цар.18:32](#). И построил из сих камней жертвенник во имя Господа, и сделал вокруг жертвенника ров, вместимостью в две саты зерен,

[3Цар.18:33](#). и положил дрова [на жертвенник], и рассек тельца, и возложил его на дрова,

[3Цар.18:34](#). и сказал: наполните четыре ведра воды и выливайте на всесожигаемую жертву и на дрова. [И сделали так.] Потом сказал: повторите. И они повторили. И сказал: сделайте *то же* в третий раз. И сделали в третий раз,

[3Цар.18:35](#). и вода полилась вокруг жертвенника, и ров наполнился водою.

Ожидая ниспослания с неба чудесного огня на жертву, пророк делает все, чтобы устранить возможность какого-либо подозрения в искусственном подложении огня; для этого служит и канал вокруг жертвенника (в 2 саты глубины – ок. 12 четверика), *весь наполнившийся водой после того, как обильно полили водою и жертву, и дрова; при этом число ведер воды (4x3) 12 может иметь то же символическое значение, как и число камней жертвенника (31 ст.): троекратное же число возлияний указывать может на таинство Троицы (блаженный Феодорит, 58 вопр.). При приготовлении жертвы пророк действует как священник, по мнению Г. Гроция, «jure prophetico, minoribus legibus exsolutus, utmajores servaret».*

[3Цар.18:36](#). Во время приношения вечерней жертвы подошел Илия пророк [и воззвал на небо] и сказал: Господи, Боже Авраамов, Исааков и Израилев! [Услышь меня, Господи, услышь меня ныне в огне!] Да познают в сей день [люди сии], что Ты один Бог в Израиле, и что я раб Твой и сделал всё по слову Твоему.

[3Цар.18:37](#). Услышь меня, Господи, услышь меня! Да познает народ сей, что Ты, Господи, Бог, и Ты обратишь сердце их [к Тебе].

[3Цар.18:38](#). И ниспал огонь Господень и пожрал всесожжение, и дрова, и камни, и прах, и поглотил воду, которая во рве.

В молитве своей к Иегове пророк именует Его уже не своим только Богом, как при воскрешении сына вдовы сарептской ([3Цар. 17:20](#)), а Богом Авраама, Исаака и Иакова, возводя мысль свою и других к откровению Бога завета Моисею ([Исх. 3:15](#)). Цель жертвы и молитвы пророка – совершенное обращение Израиля к Иегове (Слова «услышь меня, Господи, услышь меня ныне в огне!» – вставка, которую, однако, греч. т. имеет без вариантов). Ответом на молитву пророка было чудесное ниспадение с неба

огня, показывавшее милостивое принятие Богом жертвы и молитвы пророка (ср. [Лев. 9:24](#); [Суд. 6:20–21](#)). «И этот небесный огонь попал и не только дрова и жертву, но и персть, и воду, и камни, чтобы Божий алтарь не был поруган, когда нечестивые станут приносить на нем жертвы демонам» (блаженный Феодорит, вопр. 58).

[3Цар.18:39](#). Увидев *это*, весь народ пал на лице свое и сказал: Господь есть Бог, Господь есть Бог!

[3Цар.18:40](#). И сказал им Илия: схватите пророков Вааловых, чтобы ни один из них не укрылся. И схватили их, и отвел их Илия к потоку Киссону и заколол их там.

Впечатление величия и всемогущества Иеговы – в ниспослании огня с неба и попалении жертвы (обильно облитой водой) и само по себе и по контрасту с проявившимся ранее бессилием Ваала – было невыразимо сильно и подавляюще; исполненный глубокого благоговения к Иегове, веры в Него, народ вместе почувствовал неудержимое негодование на жрецов Ваала. При таком народном настроении «Ахав, если бы и хотел, не мог защитить лжепророков и жрецов идольских». По одному мановению пророка, выразившего согласно закону ([Втор 13.9–10](#)), что идолослужители и развратители народа должны быть убиты, народ схватил жрецов и повлек их к потоку Киссону, где они и были убиты, причем трупы и кровь их стремительный поток унес в море. Кисши, LXX: Κασῶν; Vulg.: Cison, слав.: Кисон, «поток Киссов», – поток близ Кармила и Фавора ([Суд. 4:7, 13](#)); Onomast, 618, протекающий в северо-западном направлении через равнину Ездрилонскую или Изреельскую, берет начало у Дженина и впадает в Средиземное море у Кайфы; теперь «нахр-эл-Мутата» (Robinson. Palastina, III, 474). Таким образом, «по совершении чуда Илия повелел умертвить художников зла, и тогда уже разрешил облака от болезней рождения» (блаженный Феодорит, вопр. 58).

[3Цар.18:41](#). И сказал Илия Ахаву: пойди, ешь и пей, ибо слышен шум дождя.

[3Цар.18:42](#). И пошел Ахав есть и пить, а Илия взошел на верх Кармила и наклонился к земле, и положил лице свое между коленами своими,

[3Цар.18:43](#). и сказал отроку своему: пойди, посмотри к морю. Тот пошел и посмотрел, и сказал: ничего нет. Он сказал: продолжай *это* до семи раз.

[3Цар.18:44](#). В седьмой раз тот сказал: вот, небольшое облако поднимается от моря, величиною в ладонь человеческую. Он сказал: пойди, скажи Ахаву: «запрягай [колесницу твою] и поезжай, чтобы не застал тебя дождь».

[3Цар.18:45](#). Между тем небо сделалось мрачно от туч и от ветра, и пошел большой дождь. Ахав же сел в колесницу, [заплакал] и поехал в Изреель.

[3Цар.18:46](#). И была на Илии рука Господня. Он опоясал чресла свои и бежал пред Ахавом до самого Изрееля.

По прекращении бедствия засухи по слову пророка ([3Цар. 17:1](#)), Ахаву, присутствовавшему при избии жрецов, пророк советует «есть и пить», т. е. успокоиться и подкрепиться (ср. [Исх. 24:11](#); [Лк. 12:19](#)), так как народ возвращен к Богу и должна начаться нормальная жизнь, с чем вместе прекратится и народное бедствие. В предчувствии дождя пророк погружается в молитвенное состояние: наверху Кармила он «наклонился к земле, и положил лице свое между коленами» (ст. 42) – обычное на Востоке (напр., в Индии, Персии) положение человека, погруженного в молитву и созерцание. После непродолжительного ожидания малое облачко с моря (нередко, по описаниям морских путешествий, предвещающее начало обильного дождя) возвестило пророку наступление обильного дождя, что и последовало. Ахав, потрясенный и умиленный всем происшедшим (у LXX-ти и в славянском тексте в ст. 45 имеется добавочное слово об Ахаве: καί ἔκχαιε; слав.: «и плакася»), спешно поехал в резиденцию свою в Изрееле (евр. *Изреел*, LXX: Ἰεζραῆλ, Ἰεζραῆλ; ср. ([3Цар. 21:1](#); [4Цар. 9:25](#)); – позже: равнина Ездрилон, ([Иудиф. 1:8](#)), теперь Зерын, *Opomast.* 545), см. замеч. к ([3Цар. 4:12](#)); пророк же, желая утвердить в душе Ахава это спасительное настроение, пробегает, укрепляемый силой Божьей (ст. 46) ср. ([4Цар. 3:15](#)), все немалое пространство от Кармила до Изрееля (ок. 240 стадий или 46 верст) пред колесницею Ахава. Из следующей (19) главы видно, как неглубоко было преобразующее влияние кармильского события на душу Ахава.

Глава 19

1–8. Угроза Иезавели пророку Илии и удаление его из Изрееля в Вирсавию и далее на Хорив. 9–18. Хоривское богоявление пророку. 19–21. Помазание Елисея на пророческое служение вместо Илии.

[3Цар.19:1](#). И пересказал Ахав Иезавели всё, что сделал Илия, и то, что он убил всех пророков мечом.

[3Цар.19:2](#). И послала Иезавель посланца к Илии сказать: [если ты Илия, а я Иезавель, то] пусть то и то сделают мне боги, и еще больше сделают, если я завтра к этому времени не сделаю с твоею душою того, что сделано с душою каждого из них.

[3Цар.19:3](#). Увидев это, он встал и пошел, чтобы спасти жизнь свою, и пришел в Вирсавию, которая в Иудее, и оставил отрока своего там.

Рассказ Ахава Иезавели о кармилских событиях, в частности и об умерщвлении, по слову пророка Илии, жрецов Ваала ([3Цар. 18:40](#)), имел, вероятно, целью расположить жену к религии Иеговы; но на Иезавель, упорную и фанатичную язычницу, рассказ этот произвел обратное действие; возбудил ее ярость, мстительность и намерение со всей решительностью бороться за культ Ваала и против главного представителя религии Иеговы – пророка Илии, ставшего причиной гибели ее жрецов; и она через посла клятвенно (ср. [3Цар. 2:23, 20:10](#)) угрожает ему смертью, имея в виду, вероятно, побудить его к бегству (умертвить пророка Илию, как многих других пророков ([3Цар. 18:4, 13](#)), Иезавель, видимо, не находит возможным ввиду известности его народу, особенно вскоре после происшествий на Кармиле, когда впечатление силы пророка истинного Бога на народ было еще свежо). LXX, слав. в словах Иезавели, ст. 2, добавляют *ει ου ει Ηλιου, και εγω Ιεζαβελ*, «аще ты еси Илия, аз же», т. е. «деятельности твоей и авторитету пророка я сумею противопоставить свой авторитет царицы, чтительницы Ваала». Вероятно, Иезавель сделала это не без ведома Ахава, который оказался слишком слабым для того, чтобы оказать противодействие Иезавели: чувство раскаяния (ср. прим. к [3Цар. 18:45–46](#)) в нем оказалось слишком неглубоким и бесплодным. Пророк убоился (LXX: *εφοβηθη*; Vulg.: *timuit ergo*, слав.: «и убоюся», соотв. евр. гл. *яре*, «бояться», а не *яра* – «видеть», как в евр. и русск. синод, ст. 3). «Почему, – спрашивает блаженный Феодорит (вопр. 59), – Илия, имея такую силу, убоился одной Иезавели?» И отвечает: «потому, что был не пророк только, но и человек. С другой стороны, и страх был делом Божия

смотрения. Чтобы великость чудотворения не надмила мысли, благодать попустила природе дать в себе место боязни, а пророку через это познать собственную свою немощь». Пророк удаляется из Израильского царства в Вирсавию – в Иудейском царстве. Вирсавия принадлежала Симеонову колену ([Нав. 19:2](#); [2Цар. 24.7](#)), лежала на границе Идумеи, теперь хирбет-бир-эс-Себа, *Onomast 277*; на южном конце Иудеи и всего Ханаана, как Дан составлял северную границу его; отсюда известное выражение «от Дана до Вирсавии» ([Суд. 20:1](#); [1Цар. 3:20](#); [2Цар. 3:10, 17:11, 24:15](#); [3Цар. 4:25](#)), ср. *Robinson, Palastinal, 337*. Хотя город этот принадлежал к Иудейскому царству, но и во времена разделения царств привлекал много паломников из Израильского царства ([Ам. 5:5, 8:14](#)). В Вирсавии пророк оставляет отрока своего (ст. 3), сн. ([3Цар. 18:43–44](#)); в печали своей пророк, естественно, хотел быть один.

[3Цар.19:4](#). А сам отошел в пустыню на день пути и, придя, сел под можжевельным кустом, и просил смерти себе и сказал: довольно уже, Господи; возьми душу мою, ибо я не лучше отцов моих.

[3Цар.19:5](#). И лег и заснул под можжевельным кустом. И вот, Ангел коснулся его и сказал ему: встань, ешь [и пей].

[3Цар.19:6](#). И взглянул Илия, и вот, у изголовья его печеная лепешка и кувшин воды. Он поел и напился и опять заснул.

[3Цар.19:7](#). И возвратился Ангел Господень во второй раз, коснулся его и сказал: встань, ешь [и пей], ибо дальняя дорога пред тобою.

[3Цар.19:8](#). И встал он, поел и напился, и, подкрепившись тою пищею, шел сорок дней и сорок ночей до горы Божией Хорива.

Удрученный скорбью, пророк идет в пустыню – ту самую Аравийскую пустыню, по которой некогда странствовал народ Божий, и здесь под одним кустом растения дрока (евр. *ротем*, ср. ([Пс. 119:4](#); [Иов. 30:4](#)); LXX: ὑλοκάτω Ῥαθμέν; Vulg.: *subter juniperum*; слав.: «под садом»; русск. синод.: «под можжевельным кустом») – растения, нередко встречающегося в Аравии и дающего употребительный там уголь ([Пс. 119:4](#)), – отдался чувству глубокой скорби и сожалению о неудачах своей пророческой миссии, и это чувство, в связи с пламенной ревностью по Боге (сн. ст. 10, 14), вылилось у пророка просьбой или молитвой к Богу о смерти – об отнятии у него высочайшего дара милости Божией – жизни (ср. ([Пс. 60:7](#); [Притч. 3:2](#)) и др.): жизнь его представлялась ему не выполняющею своего назначения, и потому смерти по примеру предков он просит у Бога. Это желание и прошение пророка не было выражением малодушия и ропота с его стороны, иначе он не удостоился бы двукратного послания ангела²² (ст. 5, 7) для укрепления его и научения. Подкрепившись указанной ангелом

пищей, пророк идет к горе Божией Хориву и в 40 дней достигает ее. Хорив (LXX: Σωρήβ; евр. *Хорев*; Vulg.: Horeb, ([Исх. 3:1, 17:6, 33:6](#); [Втор. 1:6, 4:10](#); [3Цар. 8:9](#)) и др.) именуется горой Божией и нередко в Библии отождествляется с Синаем. Обыкновенно их различают тем, что за Хорив принимают весь горный узел между аади Шуеб, Раха и Леджа, а за Синай – отдельный высокий пик, поднимающийся над ним к югу (Onomastic, 975). Сравнительно небольшое пространство от пустыни, прилегающей к Вирсавии, до Хорива в земле Мадиама пророк прошел 40 дней – вероятно, с продолжительными остановками и отклонениями от прямого пути (для избежания преследователей); прямой же путь в указанном направлении не превышал 50 верст (по ([Втор. 1:2](#)) от Хорива до Кадес-Варни, лежащего несколько южнее Вирсавии, – 11 дней пути). 40 дней путешествия Илии к горе законодательства имеют аналогию с 40-дневным пребыванием Моисея на горе законодательства ([Исх. 24:18](#)), и как Моисей провел 40 дней без пищи и питья ([Исх. 34:28](#); [Втор. 9:9, 18, 25, 10:10](#)), так можно думать, постился во время 40-дневного пути к Хориву и пророк Илия («подкрепившись тою пищею»; слав.: «иде в крепости яди тоя»; Vulg.: ambulavit in forti tudine cibi illius), страстно желая иметь Откровение Божие о судьбе Израиля и собственной пророческой миссии.

[3Цар.19:9](#). И вошел он там в пещеру и ночевал в ней. И вот, было к нему слово Господне, и сказал ему *Господь*: что ты здесь, Илия?

[3Цар.19:10](#). Он сказал: возревновал я о Господе Боге Саваофе, ибо сыны Израилевы оставили завет Твой, разрушили Твои жертвенники и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут, чтобы отнять ее.

[3Цар.19:11](#). И сказал: выйди и стань на горе пред лицом Господним, и вот, *Господь* пройдет, и большой и сильный ветер, раздирающий горы и сокрушающий скалы пред Господом, но не в ветре *Господь*; после ветра землетрясение, но не в землетрясении *Господь*;

[3Цар.19:12](#). после землетрясения огонь, но не в огне *Господь*; после огня веяние тихого ветра, [и там *Господь*].

[3Цар.19:13](#). Услышав *сие*, Илия закрыл лице свое милотью своею, и вышел, и стал у входа в пещеру. И был к нему голос и сказал ему: что ты здесь, Илия?

[3Цар.19:14](#). Он сказал: возревновал я о Господе Боге Саваофе, ибо сыны Израилевы оставили завет Твой, разрушили жертвенники Твои и пророков Твоих убили мечом; остался я один, но и моей души ищут, чтоб отнять ее.

Вопрос Божий Илии «что ты здесь, Илия?» (ст. 9) не имеет значения

упрека пророку за малодушное бегство в пустыню от миссии среди общества, как думают некоторые толкователи, а есть просто призыв божеской любви к утомленному душой и телом пророку – открыть Иегове душу свою. И пророк открывает сокровеннейшее содержание своих дум и чувствований сердца: пламенную ревность и острую скорбь о нарушении Израилем завета с Богом, о разрушении или осквернении священных жертвенников, об избииении пророков, так что из последних остался один Илия, но и его жизнь в опасности от преследователей (ст. 10, 14). Ревность по нарушенному Завету²³, некогда заключенному на Синае ([Исх. 34:1–10](#)), и теперь побуждающая пророка обратиться с сетованиями на Израиля к Богу (([Рим. 11:2](#)): ἔντυχάνει τῷ Θεῷ κατὰ τοῦ Ἰσραήλ) на той же горе завета и законодательства ставит пророка Илию в параллель с Законодателем Моисеем (оба великие мужа впоследствии предстали Законодателю Нового Завета Иисусу Христу на горе Преображения), ([Мф. 17:3](#); [Мк. 9:4](#); [Лк. 9:30](#)). С именем ревнителя перешел пророк Илия и в историю. Самая речь пророка ст. 10, повторенная после ст. 14, есть вопрос к Богу: какие меры или средства могут быть применены к вероломному Израилю? Не предрешая этого вопроса, пророк, однако, мог желать быстрой и решительной кары. Ответом Божьим на слова и думы пророка служит, во-первых, особый характер богоявления, ст. 11–12, а затем повеление Божие о поставлении двух царей и пророка для совершения суда Божия над Израилем. Богоявление пророка Илии на Хориве, ст. 11–12, близко напоминает некогда имевшее здесь же Богоявление Моисею ([Исх. 33:18–19](#), [22](#), [34:6](#)) – тоже по поводу нарушения завета Израилем при Синае ([Исх. 32:1](#)). Что касается самого характера богоявления, то из того, что Иегова явился не в вихре и буре (ср. [Ис. 17:13](#), [40:24](#)), не в землетрясении (ср. [Ис. 24:18](#)), не во всепоедающем огне (ср. [Ис. 66:15](#)) – обычных грозных стихийных силах карающей, гневающей силы Божией (ср. [Пс. 17:8–18](#); [Ис. 29:5–6](#)), а в веянии тихого ветра (ср. [Иов. 4:16](#); [Пс. 103:3](#)), – пророк научался, что Иегова «за лучшее признал управлять родом человеческим с кротостью и долготерпением, хотя нетрудно Ему послать на нечестивых и молнии и громы, восколебать землю, мгновенно ископать для них ров и всех вконец истребить стремительными ветрами» (блаженный Феодорит, вопр. 59). Слов: «и там Господь» слав.-рус. перев. ст. 12 нет ни в евр. т. ни в принятом т. LXX, но во многих греческих кодексах они читаются (κακεῖ: Κύριος кодд. 19, 44, 52, 64, 74, 92, 106, 119, 120, 123, 158, 236, 213, 246 у Гольмеса; καὶ ἐκεῖ Κύριος – в кодд. 59, 108, 121, 134, 245, 247, *ibid*) и смысл текста они вполне выражают. Vulg. их, впрочем, также не имеет. В целом, данное богоявление имеет весьма

важное значение для целого богословия Ветхого Завета, свидетельствуя, что, по учению Ветхого Завета, Бог есть не стихийная сила, а духовное нравственное начало, для которого стихийные явления суть лишь средства проявления, но действия которого всегда запечатлены высшим нравственным характером, и основным законом действия Божия в мире вообще и особенно к людям являются любовь и милосердие (ср. [Исх. 34:6](#)). Почувствовав присутствие Божие в вейнии тихого ветра, пророк Илия вышел из пещеры, в которой он был во время потрясающих явлений природы, и в благоговейном трепете перед Неприступным Богом закрыл плащом (милотью, LXX: ἐν τῇ μιλῶτῃ; Vulg.: pallio; евр. *аддерет*) лицо, как Моисей при бывших ему на Хориве же богоявлениях ([Исх. 3:6, 33:20, 22](#); ср. [Ис. 6:2](#)).

[3Цар.19:15](#). И сказал ему Господь: пойдя обратно своею дорогою чрез пустыню в Дамаск, и когда придешь, то помажь Азаила в царя над Сириею,

[3Цар.19:16](#). а Ииуя, сына Намессиина, помажь в царя над Израилем; Елисея же, сына Сафатова, из Авел-Мехолы, помажь в пророка вместо себя;

[3Цар.19:17](#). кто убежит от меча Азаилова, того умертвит Ииуй; а кто спасется от меча Ииуева, того умертвит Елисей.

[3Цар.19:18](#). Впрочем, Я оставил между Израильтянами семь тысяч [мужей]; всех сих колени не преклонялись пред Ваалом, и всех сих уста не лобызали его.

Если в ст. 11–12 заключается символический ответ на слова пророка ст. 10, 14, то теперь дается другой ответ Божий на то же недоумение пророка – повеление Божие ему – «помазать»: Азаила – царем над Сирией, Ииуя – царем над Израилем и Елисея – преемником Илии в пророческом служении (ст. 15). Эти три столь различные деятеля объединяются здесь, как имеющие служить выполнению воли Божией планов Божиих об Израиле в частности: Азаил, царь сирийский, впоследствии сделался бичом гнева Божия на Израиля и постоянно теснил его извне ([4Цар. 8:12, 29, 10:32, 13:3, 7](#)); Ииуй совершил трудные внутренние потрясения в Израильском царстве: он уничтожил дом Ахава и культ Ваала, им введенный ([4Цар. 9:24, 33, 10:1–28](#)); пророк Елисей явился прямым продолжателем дела пророка Илии: борьбы против язычества в Израиле, и был орудием научающего и наказующего действия Божия, – конечно, не через вещественный меч, как первые два (ст. 17), а через меч пророческого слова ([Ис. 49:2](#)) и всей пророческой его деятельности. Пророк Илия самолично выполнил лишь третье повеление Божие – о поставлении Елисея в преемники себе (ст. 19–21). Но «если помазал пророка, и

сообщил ему духовную благодать, то сим помазал и прочих, потому что Елисей, прияв через него пророческую благодать, и на них перенес дарование и сообщил им царственную благодать» (блаженный Феодорит, вопр. 60).

Впрочем, «помазание» здесь имеет совершенно общий смысл: поставления, назначения, предуказания, призвания: даже Елисей призван был пророком Илиею к пророческому служению не через помазание елеем (о елеопомазании пророков, как способе призвания, в Ветхом Завете вообще не говорится, исключая пророчества о помазании верховного пророка Мессии), ([Ис. 61:1](#); [Лк. 4:18](#)), а через возложение на него пророческой мантии или плаща (ст. 19) сн. ([4Цар. 1:8, 2:13](#); [Зах. 13:4](#)); тем не менее речь может быть относительно «помазания» Азаила на царство в Сирии: пророк Елисей, исполнитель завещания пророка Илии, просто передал Азаилу волю Божию о нем ([4Цар. 8:7–13](#)); только Ииуй, подобно другим царям еврейским (ср. [1Цар. 10:1](#); 3Цар. 1 и др.), действительно был помазан на царство, хотя не самим пророком Елисеем, а одним из «сынов пророческих» ([4Цар. 9:1–10](#)). О положении Авел-Мехолы, родного города пророка Елисея (по Евсевию-Иерониму, в 10 милях к югу; от Скифополя или Вефсана, *Onomastic 5*), см. прим. к ([3Цар. 4:12](#)). Наряду с возвещением суда над Израильским царством (ст. 17), пророку Илии даруется и благодатное утешение, что среди широкого распространения нечестия в Израиле есть и неведомые миру и даже пророку, но ведомые единому Богу носители истинной веры и благочестия: 7 000 (мужей), не преклонявших колена пред Ваалом и не лобызавших его статуи (ст. 18). 7 тысяч – круглое определенное число вместо неопределенного множества как 144 000 запечатленных – в ([Откр. 7:4, 14:1–5](#)); 7 – символическое число святости, завета, культа (К. Bahr. *Symbolik des masisch. Kull. I, 5, 193*) и здесь, естественно, взято для обозначения остатка верных завету израильтян, как «святого семени» народа завета ([Ис. 6:13](#); ср. [Рим. 11:7](#)). О преклонении колен, как выражении религиозного чувства, см. ([3Цар. 8:54](#)); о целовании статуй золотых тельцов см. ([Ос. 13:2](#)). Ср. у М. Пальмова, *Идолопоклонство у древних евреев*, с. 232.

[3Цар.19:19](#). И пошел он оттуда, и нашел Елисея, сына Сафатова, когда он орал; двенадцать пар [волов] было у него, и сам он был при двенадцатой. Илия, проходя мимо него, бросил на него милоть свою.

[3Цар.19:20](#). И оставил [Елисей] волов, и побежал за Илиею, и сказал: позволь мне поцеловать отца моего и мать мою, и я пойду за тобою. Он сказал ему: пойди и приходи назад, ибо что сделал я тебе?

[3Цар.19:21](#). Он, отойдя от него, взял пару волов и заколол их и,

зажегши плуг волов, изжарил мясо их, и роздал людям, и они ели. А сам встал и пошел за Илиею, и стал служить ему.

Хотя голос Божий повелевал Илии (ст. 15) идти с Хорива через пустыню в Дамаск – столицу Сирии ([Ис 7:8](#)); Опомаст 378, для помазания Азаила, но он, решив прежде всего поставить преемника в будущем, а в настоящем необходимого сотрудника, идет в город Авел-Мехолу, где жил Елисей. Возможно, что пророк Илия ранее знал этого юношу (почему прямо на нем остановился), принадлежавшего, видимо, к богатой семье (12 пар рабочих волов). Символическое действие пророка Илии, означавшее принятие им Елисея в свое духовное общение (ср. [Руф. 3:9](#); [Иез. 16:8](#)), частнее в сотрудничестве по пророческому служению (ср. [4Цар. 2:13](#)), так именно и было понято Елисеем, который всецело, с полной готовностью следует этому призванию, испросив лишь согласие пророка Илии проститься с родителями (ст. 20; слова пророка Илии «что сделал я тебе» указывают на важность призвания к пророчеству и вместе на свободу в следовании этому призванию) и устроив прощальную трапезу родным и знакомым из тех самых волов, на которых пахал. Этим пророк порывал свои житейские отношения для высшего служения Богу в сане пророка (ст. 21).

Глава 20

(по тексту LXX-ти: гл. XXI) 1–43. Удачи Ахава в войне с сирийцами.

[3Цар.20:1](#). Венадад, царь Сирийский, собрал все свое войско, и с ним были тридцать два царя, и кони и колесницы, и пошел, осадил Самарию и воевал против нее.

[3Цар.20:2](#). И послал послов к Ахаву, царю Израильскому, в город,

[3Цар.20:3](#). и сказал ему: так говорит Венадад: серебро твое и золото твое – мои, и жены твои и лучшие сыновья твои – мои.

[3Цар.20:4](#). И отвечал царь Израильский и сказал: да будет по слову твоему, господин мой царь: я и все мое – твое.

[3Цар.20:5](#). И опять пришли послы и сказали: так говорит Венадад: я послал к тебе сказать: «серебро твое, и золото твое, и жён твоих, и сыновей твоих отдай мне»;

[3Цар.20:6](#). поэтому я завтра, к этому времени, пришло к тебе рабов моих, чтобы они осмотрели твой дом и дома служащих при тебе, и все дорогое для глаз твоих взяли в свои руки и унесли.

[3Цар.20:7](#). И созвал царь Израильский всех старейшин земли и сказал: замечайте и смотрите, он замышляет зло; когда он присылал ко мне за жёнами моими, и сыновьями моими, и серебром моим, и золотом моим, я ему не отказал.

[3Цар.20:8](#). И сказали ему все старейшины и весь народ: не слушай и не соглашайся.

[3Цар.20:9](#). И сказал он послам Венадада: скажите господину моему царю: все, о чем ты присылал в первый раз к рабу твоему, я готов сделать, а этого не могу сделать. И пошли послы и отнесли ему ответ.

Война с сирийцами, повествование о которой прерывает библейский рассказ о пророке Илии (гл. XVII-XIX) до следующей главы (XXI), по самому характеру этого предмета, относящегося к политической жизни Израиля, а не к религиозно-нравственной, как история пророка Илии, естественно относится к событиям, описанным в другом историческом источнике, а не там, из которого почерпнуто повествование о пророке Илии (гл. XVII-XIX, XXI). Естественно, поэтому, что главным действующим лицом в XX гл. является царь Ахав и обрисован он здесь значительно более привлекательными чертами: как политик и вождь народа, и нечестивый царь мог иметь ценные гражданские, природные качества и добродетели: готовность к самопожертвованию ради

государственного блага (7 ст.), умение прислушиваться к здоровому голосу народа (ст. 7–8), мужество (ст. 14), великодушие к побежденным врагам (ст. 31–34). Как по содержанию, так и по характеру повествования гл. XX тесно примыкает к гл. XXII, почему LXX и помещают данную главу после истории Навуфея гл. XXI (по LXX: XX). Но в хронологической последовательности истории сирийской войны (гл. XX), надо думать, предшествовала истории Навуфея (гл. XXI), в которой содержится грозное предречение конца дома Ахава (ст. 20), более подходящее к концу его царствования. Венадад (ст. 1), современник Ахава, обыкновенно называется Венададом II-м и считается сыном и преемником сирийского царя этого имени – современника царей Асы иудейского и Ваасы израильского ([3Цар.15:18](#)). По ст. 34 данной главы, отец Венадада, современного Ахаву, воевал с Амврием, отцом Ахава, и взял у него несколько городов. Возможно, что с тех пор Израильское царство стояло в вассальных отношениях к сирийскому царю (как и 32 Царя, сопутствовавших Венададу, ст. 1) как это, по-видимому, предполагается в требовании Венадада (ст. 3) и подтверждается известием ассирийских документов (у Schrader'a и Winkler'a) об участии Ахаза (т. е. по обязанностям вассала) в войсках сирийского царя Bir-idri в сражении его с Салманассаром Ассирийским при г. Каркаре в 854 г. Попытка со стороны Ахава разорвать эти вассальные отношения к сирийскому царю и могла вызвать настоящий поход Венадада. И. Флавий (Иуд. Древн. VIII, 14, 1) так восполняет библейское сообщение об этом (ст. 1): «не будучи по боевым силам равным своему противнику, Ахав не решился вступить с ним в битву, но велел всему населению своей страны искать убежища в наиболее укрепленных городах, а сам засел в Самарии, которая была сильно укреплена прочнейшими стенами и вообще казалась почти недоступной». Неподготовленностью Ахава к войне – в Самарии было лишь 7000 войска (ст. 15) – объясняется растерянность и малодушие Ахава, вообще довольно мужественного, – особенно после повторения требований Венадада в усиленном виде (ст. 5–6). Но укрепленный советами «старейшин земли» (ст. 7 – не старейшин города только), ([3Цар. 21:8, 11](#)), Ахав имеет мужество ответить Венададу на его все возраставшие требования отказом: готовый жертвовать своим личным достоянием, он отказывается выдать принадлежащее его подданным (ст. 9).

[3Цар.20:10](#). И прислал к нему Венадад сказать: пусть то и то сделают мне боги, и еще больше сделают, если праха Самарийского достанет по горсти для всех людей, идущих за мною.

[3Цар.20:11](#). И отвечал царь Израильский и сказал: скажите: пусть не

хвалится подпоясывающийся, как распоясывающийся.

[3Цар.20:12](#). Услышав это слово, Венадад, который пил вместе с царями в палатках, сказал рабам своим: осаждайте город. И они осадили город.

Венадад клятвенно (о формуле клятвы ср. ([3Цар. 19:2](#))) уничтожит Самарию с чисто восточной хвастливостью (ср. [2Цар. 17:13](#)): по разрушении Самарии в грудях ее развалин на каждого солдата его не достанет по горсти мусора разрушенного города. LXX (принятый текст) ошибочно прочитали евр. *шеалим* (от ед. ч. *шоал*, горсть), ср. ([Ис. 40:12](#)), как *шуалим* (от *шуал* – лисица, шакал) и передали вторую половину ст. 10 так: εἰ ἐκλοῖῃσει ὁ χοῦς Σαμαρείας ταῖς ἀλώπεξι παντὶ τῷ λαῶ τοῖς πεζοῖς μου. Но во многих текстах (19, 52, 55, 92, 93, 108, 158, 236, 242, 246 у Гольмеса) стоит правильно: ταῖς δραξί. Так и блаженный Феодорит (вопр. 62) и Иосиф Флавий неправильно перефразирует образную речь Венадада, видя в ней «угрозу воздвигнуть стену гораздо более высокую, чем та, которая окружает Самарию и над которою он смеется: для того ему (Венададу) стоит лишь приказать каждому из своих солдат бросить одну горсть земли» (Иуд. Древн. VIII, 14, 2). На хвастливую речь сирийского царя Ахав отвечает (ст. 11) пословицей, имеющей (наподобие латинского изречения: *ne triumphum canas ante victoriam*) тот смысл, что отправляющийся в сражение («подпоясывающийся», т. е. мечом или вообще оружием ([Суд. 18:11, 16](#); [1Цар. 17:39](#); [2Цар. 21:16](#); [4Цар. 3:21](#)) не должен торжествовать, как одержавший победу и возвратившийся с поля брани («распоясывающийся», т. е. снимающий оружие). Этого благоразумного правила впоследствии не соблюл сам Ахав, когда, отправляясь в роковую для него битву с сирийцами, хвастался и грозил пророку Михею ([3Цар. 22:27](#)). Венадад, опьяненный вином и гордостью, дает приказание осаждать город (неопределенное евр. *симу*, стройтесь! – LXX заменяют более определенным: οἱ κοδομήσατε χάρακα; Vulg.: *circumdate civitatem*, слав.: «сотворите вал»).

[3Цар.20:13](#). И вот, один пророк подошел к Ахаву, царю Израильскому, и сказал: так говорит Господь: видишь ли все это большое полчище? вот, Я сегодня предам его в руку твою, чтобы ты знал, что Я Господь.

[3Цар.20:14](#). И сказал Ахав: чрез кого? Он сказал: так говорит Господь: чрез слуг областных начальников. И сказал [Ахав]: кто начнет сражение? Он сказал: ты.

[3Цар.20:15](#). [Ахав] счел слуг областных начальников, и нашлось их двести тридцать два; после них счел весь народ, всех сынов Израилевых, семь тысяч.

[3Цар.20:16](#). И они выступили в полдень. Венадад же напился допьяна в палатках вместе с царями, с тридцатью двумя царями, помогавшими ему.

[3Цар.20:17](#). И выступили прежде слуги областных начальников. И послал Венадад, и донесли ему, что люди вышли из Самарии.

[3Цар.20:18](#). Он сказал: если за миром вышли они, то схватите их живыми, и если на войну вышли, также схватите их живыми.

[3Цар.20:19](#). Вышли из города слуги областных начальников, и войско за ними.

[3Цар.20:20](#). И поражал каждый противника своего; и побежали Сирияне, а Израильтяне погнались за ними. Венадад же, царь Сирийский, спасся на коне с всадниками.

[3Цар.20:21](#). И вышел царь Израильский, и взял коней и колесниц, и произвел большое поражение у Сириян.

Для ободрения Ахава посылается некоторый пророк, которого раввины произвольно считают Михеем ([3Цар. 22:8](#)); самый факт посольства пророка к Ахаву свидетельствует, что обличения пророка Илии не оставались бесследными для Ахава: очевидно, по крайней мере, преследований пророков уже не было теперь (о местопребывании пророка Илии во время сирийского нашествия нет известий; его специальной миссией было обличение нечестия и насилия израильского общества и преимущественно Ахава, гражданская же и политическая жизнь Израиля не была предметом его внимания). Пророк обещает Ахаву именем Иеговы и для утверждения его веры в Иегову (13 ст.), а вместе указывает тактику в предстоящем сражении: его решит участие слуг, точнее молодых оруженосцев, областных начальников (ср. [2Цар. 18:15](#)); их оказалось лишь 232, невелик был и весь гарнизон города – 7000 (ст. 15; произвольно раввин Ярхи отождествлял эти 7000 солдат с 7000 истинных поклонников Иеговы, не чтивших Ваала), ([3Цар. 19:18](#)). Благоприятным для успеха израильтян обстоятельством явилось поведение и настроение Венадада: он продолжал пьянствовать (ст. 16, ср. 12) с соратниками своими и вместе с совершенной беспечностью был уверен в победе (ст. 18); LXX, слав. ошибочно передают евр. *суккот*, палатки, ст. 16 собственным именем Σοκχῶθ, слав. «Сокхоф» – имя города на восточной стороне Иордана ([Быт. 33:17](#)), в колене Гадовом ([Нав. 13:27](#); [Суд. 8:5](#); [3Цар. 7:46](#)). Ср. Опomast. 834; но в данном месте, где говорится об осаде Самарии, конечно, не могло быть речи о Сокхофе за Иорданом. Благодаря внезапному нападению на сирийский стан отборных вооруженных израильских юношей, а за ними гарнизона израильского (ст. 19), после кратковременного боя (ст. 20: поражал каждый противника своего; LXX слав. добавляют здесь: κῶ

ἐδεευτέρωσεν ἕκαστος τὸν παρ' αὐτοῦ, «и удвои кийждо противнаго себе»), победа осталась за израильтянами, и вышедший теперь Ахав довершил победу (ст. 21).

[3Цар.20:22](#). И подошел пророк к царю Израильскому и сказал ему: пойдй, укрепись, и знай и смотри, что тебе делать, ибо по прошествии года царь Сирийский опять пойдет против тебя.

[3Цар.20:23](#). Слуги царя Сирийского сказали ему: Бог их есть Бог гор, [а не Бог долин,] поэтому они одолели нас; если же мы сразимся с ними на равнине, то верно одолеем их.

[3Цар.20:24](#). Итак вот что сделай: удали царей, каждого с места его, и вместо них поставь областеначальников;

[3Цар.20:25](#). и набери себе войска столько, сколько пало у тебя, и коней, сколько было коней, и колесниц, сколько было колесниц; и сразимся с ними на равнине, и тогда верно одолеем их. И послушался он голоса их и сделал так.

Сейчас после победы над сирийцами к Ахаву является снова тот же пророк (22 ст. сн. 13; во втором случав *наби*, пророк, имеет член) и, предостерегая его от беспечности, убеждает быть готовым к новому нашествию царя сирийского «по прошествии года», евр.: *литшуват га-шана*, LXX: ἐπιτρέφοντασ ἐνῶτοῦ, слав.: «преходящу лету» – вероятно, весною «когда цари выходят на войну» ([1Пар. 20:1](#)). Между тем у сирийцев идут приготовления к новому походу. Свою неудачу в битве с израильтянами сирийцы приписывают тому обстоятельству, что, по их мнению, Бог израильтян есть «Бог гор» (LXX добавляют: καὶ οὐ θεὸς κοιλάδος, слав.: «а не Бог юдолий», «а не Бог долин») – один из известных языческой древности *dii montium*, силы которого простираются только на горы, но не на равнины, где читатели его терпят поражение. «Поелику такими почитали собственных своих богов, то думали, что и истинный Создатель всяческих есть Бог удельный. Но Он и своим и чужим показал силу Свою» (блаженный Феодорит, вопр. 63). Самое представление сирийцев о Боге Израиля, как Боге гор, могло возникнуть из наблюдения горной природы Палестины, а также того явления, что евреи, не имея хорошо организованной конницы и колесниц, избегали сражений в долинах и предпочитали сражаться в горах. Вместе с тем приближенные Венадада посоветовали ему удалить из войска союзных царей, быть может, казавшихся ненадежными или так или иначе навлекшими на себя подозрение в предыдущую кампанию; вместо иноземцев царь, по совету приближенных, набрал новые отряды в пределах своей страны, подчинив их туземным областеначальникам (евр. *неха*, может быть, *паша*, проф.

Гуляев, с 272).

[3Цар.20:26](#). По прошествии года Венадад собрал Сириян и выступил к Афеку, чтобы сразиться с Израилем.

[3Цар.20:27](#). Собраны были и сыны Израилевы и, взяв продовольствие, пошли навстречу им. И расположились сыны Израилевы станом пред ними, как бы два небольшие стада коз, а Сирияне наполнили землю.

[3Цар.20:28](#). И подошел человек Божий, и сказал царю Израильскому: так говорит Господь: за то, что Сирияне говорят: «Господь есть Бог гор, а не Бог долин», Я все это большое полчище предам в руку твою, чтобы вы знали, что Я – Господь.

[3Цар.20:29](#). И стояли станом одни против других семь дней. В седьмой день началась битва, и сыны Израилевы поразили сто тысяч пеших Сириян в один день.

[3Цар.20:30](#). Остальные убежали в город Афек; там упала стена на остальных двадцать семь тысяч человек. А Венадад ушел в город и бегал из одной внутренней комнаты в другую.

Решив, вследствие своего верования, что Бог Израиля есть Бог гор и не имеет силы на равнинах (ст. 23, 25), дать сражение Израилю на равнине, Венадад с началом нового предпринял новую кампанию против израильтян и расположился станом на равнине близ города Афека (ст. 26). Афек – не город колена Ассирова близ Ливана ([Нав. 13:4, 19:30](#); [Суд. 1:31](#)), составлявший крайний предел Израиля на севере (Onomast. 178), а город этого имени в колена Иссахаровом – в величайшей равнине Палестины – Изреель, бывшей издревле ареной великих битв, как сражение с филистимлянами при первосвященнике Илии ([1Цар. 4:1](#)) и при Сауле ([1Цар. 29:1–11](#)). Этот Афек помещают недалеко от Сунима, лежащего на юго-западном склоне Малого Ерхона, на месте теперешнего ел-Фуле (Onomast. 179. Robinson, Palast III, s. 477). Некоторые же исследователи, принимая во внимание направление в движении сирийских войск (с северо-востока), видят здесь Афек заиорданский (Onomast. 180), где теперь местечко Фик, в начале вадии Фик, спускающейся к озеру Тивериадскому, по дороге к Дамаску (Robinson. Palast. III, 512. Kittel. Die Bucher der Konige, s. 167 168. И. Помяловский, Прав. Палест. Сборн. вып. 37-й, с. 179. Примеч.). Снова сирийские войска представляли громадную армию пред ничтожными по числу отрядами израильскими: последние, в сравнении с первыми, казались как бы двумя малыми стадами коз (ст. 27). Однако пророк Божий ободряет израильского царя, говоря, что именно ради обличения суеверия сирийцев (ст. 23, 25), а еще более для утверждения Израиля в вере в Иегову, Он дарует Израилю победу над огромным

полчищем сирийцев (ст. 28). Действительно, в 7-й день (ср. [Нав. 6:15](#)) произошла решительная битва, в которой победа осталась за израильтянами (ст. 29): число 100 тысяч или (по греч. кодд. 19, 64, 71, 82, 93, 108, 158 у Гольмеса, в Комлютенской, Альдинской Библиях, славянском тексте) 120 тыс. побитых израильтянами сирийцев означает, вероятно, общее число сирийского войска или является испорченной датой. Остатки сирийской армии вместе со своим царем Венададом скрылись в Афеке, но там рушившаяся (чудом или от подкопа жителей) стена дала смерть многим из войска: 27 тыс. – цифра, вероятно, испорченная. Венадад же от страха спрятался в самой внутренней комнате одного дома (евр.: *хедер-бехадер*, LXX: *εἰς τὸν οἶκον τοῦ κοιτῶνος, εἰς τὸ ταμίεον*; слав.: «в дом ложа, в чертог» (ст. 30) по И. Флавию (Иуд. Древн. VIII, 13, 4) – в подземной пещере.

[3Цар.20:31](#). И сказали ему слуги его: мы слышали, что цари дома Израилева цари милостивые; позволь нам возложить вретича на чресла свои и веревки на головы свои и пойти к царю Израильскому; может быть, он пощадит жизнь твою.

[3Цар.20:32](#). И опоясали они вретичами чресла свои и возложили веревки на головы свои, и пришли к царю Израильскому и сказали: раб твой Венадад говорит: «пощади жизнь мою». Тот сказал: разве он жив? он брат мой.

[3Цар.20:33](#). Люди сии приняли это за *хороший* знак и поспешно подхватили слово из уст его и сказали: брат твой Венадад. И сказал он: пойдите, приведите его. И вышел к нему Венадад, и он посадил его с собою на колесницу.

[3Цар.20:34](#). И сказал ему *Венадад*: города, которые взял мой отец у твоего отца, я возвращу, и площади ты можешь иметь для себя в Дамаске, как отец мой имел в Самарии. *Ахав сказал*: после договора я отпущу тебя. И, заключив с ним договор, отпустил его.

Ахав не воспользовался одержанной над Венададом второй победой: поддавшись великодушному порыву снисходительности к побежденному врагу, а может быть, тщеславному желанию оправдать лестное мнение сирийцев о гуманности царей израильских (ст. 31), Ахав оказал недостойную победителя и теократического царя слабость в отношении побежденного Венадада, врага Божия (ст. 42). Когда к Ахаву явились посланцы последнего с обычными на Востоке знаками рабской подчиненности пленных победителю – одетые во вретича (евр.: *сак*, греч.: *σακκος*) и с веревками на шеях (ср. Nowack. *Lehrbuch der hebraischer Archaologie*, Bd. I, s. 125), Ахав поспешил заявить дружеские чувства к

Венададу (называя его «братом», ст. 32, Ахав признает его равным себе царем, как бы между ними ничего враждебного не было), ср. ([3Цар. 9:13](#)) и оказал ему царские почести (ст. 33). В ответ на это Венадад обещает Ахаву: 1) возвратить отнятые отцом его у Израильского царства при Амврии города (в числе их мог быть, напр., Рамоф Галаадский, ([3Цар. 22:3](#)); из 22 гл. видно, что сирийский царь не думал возвращать его, конечно, и др. города Ахаву); 2) предоставить купцам израильским право и гарантии пребывания на особых улицах (на Востоке в городах, напр. в Иерусалиме, люди отдельных национальностей, а также определенных профессий селились в особых кварталах, с особыми площадями, базарами (евр. *хуцот*) и беспошлинной торговлей, разумеется, с условием предоставления таких же прав и сирийцам в израильской столице (ст. 34). (В т. LXX и слав. евр. слово *хуцот* передано неточно: ἐξόδους, «исход»; отчего мысль ст. 34 явилась затемненной). На этих условиях был заключен договор, и Венадад был отпущен.

[3Цар.20:35](#). Тогда один человек из сынов пророческих сказал другому, по слову Господа: бей меня. Но этот человек не согласился бить его.

[3Цар.20:36](#). И сказал ему: за то, что ты не слушаешь гласа Господня, убьет тебя лев, когда пойдешь от меня. Он пошел от него, и лев, встретив его, убил его.

[3Цар.20:37](#). И нашел он другого человека, и сказал: бей меня. Этот человек бил его до того, что изранил побоями.

[3Цар.20:38](#). И пошел пророк и предстал пред царя на дороге, прикрыв покрывалом глаза свои.

[3Цар.20:39](#). Когда царь проезжал мимо, он закричал царю и сказал: раб твой ходил на сражение, и вот, один человек, отошедший в сторону, подвел ко мне человека и сказал: «стереги этого человека; если его не станет, то твоя душа будет за его душу, или ты должен будешь отвесить талант серебра».

[3Цар.20:40](#). Когда раб твой занялся теми и другими делами, его не стало. – И сказал ему царь Израильский: таков тебе и приговор, ты сам решил.

[3Цар.20:41](#). Он тотчас снял покрывало с глаз своих, и узнал его царь, что он из пророков.

[3Цар.20:42](#). И сказал ему: так говорит Господь: за то, что ты выпустил из рук твоих человека, заклятого Мною, душа твоя будет вместо его души, народ твой вместо его народа.

[3Цар.20:43](#). И отправился царь Израильский домой встревоженный и огорченный, и прибыл в Самарю.

Легкомысленный поступок Ахава в отношении Венадада, как некогда подобное же отношение Саула к Агагу, царю амаликитян ([1Цар. 15:9–11](#)), немедленно нашло осуждение со стороны пророчества, именно одного «из сынов пророческих», *бене-небиим* (И. Флавий отождествляет с пророком Михеем гл. XXII). «Сыны пророческие» (ср. блаженный Феодорит, вопр. 6 на 4 Цар), выступающие особенно при пророках Илии и Елисея ([4Цар. 2:3, 5, 7, 15, 4:1, 38, 5:22, 6:1, 9:1](#); ср. [Ам. 7:14](#)), но, по предположению, ведущие начало еще от пророка Самуила ([1Цар. 10:5, 19:20–24](#)), составляли общества – как из юношей, так и из людей женатых ([4Цар. 4:1](#)), для целей религиозного назидания и воспитания (изучения закона, искусства свящ. пения, упражнений для религиозного вдохновения) под руководством какого-либо известного пророка: подчиненные их отношения к нему выражались названием «сыны» (пророк – руководитель – именовался «отцом»), ([4Цар. 2:11–12](#)). Умножение обществ этих «сынов пророческих» (называемых, также, не вполне точно, впрочем, пророческими школами или орденами) в пору распространения идолослужения в Израильском царстве свидетельствует, что главной задачей этих обществ или союзов пророческих была борьба за целостность религии Иеговы от приражения язычества, насаждение в народе истинно теократического духа. Но вместе с тем «сыны пророческие», как и сами пророки, были самыми верными стражами истинного блага своей родной страны; в таком качестве выступает некоторый сын пророческий и здесь, ст. 35–42. Смысл и цель употребленного им символического действия (принятие на себя ран, ст. 35, 37) и символической же речи его к Ахаву (ст. 39–40) аналогичны известному обличению Давида пророком Нафаном ([2Цар. 12:1–12](#)): в обоих случаях пророки употребляют символы и притчи, «чтобы слышавшие слова сии, не зная, что произносят приговор сами на себя, судили справедливо» (блаженный Феодорит, вопр. 64). Символическое действие (ст. 37) и приточная речь (ст. 39–40) раскрываются пророком, ст. 42: Ахав отпустил на свободу Венадада, подпавшего Божиему заклятию («херем»), не воспользовался победой для того, чтобы навсегда ослабить и обезвредить для Израиля Сирию; этим он решил гибель не свою только (ср. [3Цар. 22:35](#)), но и всего Израиля. Этот пророческий приговор сильно смутил Ахава (ст. 43). Судьба эпизодически введенного в рассказ другого сына пророческого (ст. 35–36) и по характеру и по смыслу напоминает судьбу иудейского пророка в Вефиле ([3Цар. 13:21–24](#)).

Глава 21

(XX по тексту LXX-ти) 1–6. Ахав пытается приобрести виноградник Навуфея, но получает от него отказ. 7–13. Иезавель обвиняет Навуфея в богохульстве и оскорблении величества; суд и казнь Навуфея. 14–17. Ахав вступает во владение виноградником Навуфея. 18–29. Обличение Ахава со стороны пророка Илии, раскаяние Ахава и смягчение Божественного приговора.

[3Цар.21:1](#). И было после сих происшествий: у Навуфея Изреелитянина в Изреели был виноградник подле дворца Ахава, царя Самарийского.

[3Цар.21:2](#). И сказал Ахав Навуфею, говоря: отдай мне свой виноградник; из него будет у меня овощной сад, ибо он близко к моему дому; а вместо него я дам тебе виноградник лучше этого, или, если угодно тебе, дам тебе серебра, сколько он стоит.

[3Цар.21:3](#). Но Навуфей сказал Ахаву: сохрани меня Господь, чтоб я отдал тебе наследство отцов моих!

[3Цар.21:4](#). И пришел Ахав домой встревоженный и огорченный тем словом, которое сказал ему Навуфей Изреелитянин, говоря: не отдам тебе наследства отцов моих. И [в смущенном духе] лег на постель свою, и отворотил лице свое, и хлеба не ел.

[3Цар.21:5](#). И вошла к нему жена его Иезавель и сказала ему: отчего встревожен дух твой, что ты и хлеба не ешь?

[3Цар.21:6](#). Он сказал ей: когда я стал говорить Навуфею Изреелитянину и сказал ему: «отдай мне виноградник твой за серебро, или, если хочешь, я дам тебе *другой* виноградник вместо него», тогда он сказал: «не отдам тебе виноградника моего, [наследства отцов моих]».

Происшествие с Навуфеем рисует яркую, но непривлекательную картину вещественно-правовых отношений в Израильском царстве. В лица Ахава, ищущего приобрести не нужный ему, но лишь близкий к усадьбе его Изреельского дворца виноградник мирного гражданина Навуфея, во всей силе исполняется пророческое слово Самуила о будущем деспотизме еврейских царей ([1Цар. 8:11–16](#)): гордый двукратной победой над сирийцами, Ахав озабочен расширением садов своих в летней резиденции (ср. [3Цар. 18:46](#); [4Цар. 9:30](#)) Изрееле (по Г. Гроцию, «post victos testes ad delicias comparandas animum adjicit»), не стесняясь в выборе средств к тому; продажная совесть подручных царю старейшин и судей благоприятствует проявлению дворцовой интриги и тирании. Отказ

Навуфея продать родовой участок Ахаву (ст. 3) показывает в первом истинного читателя Иеговы и ревнителя его закона, который воспрещал израильтянам отчуждение наследственной земли в другие руки, и даже по крайней бедности проданная земля должна была без выкупа возвращаться к первоначальному владельцу ([Лев. 25:23–28](#); [Чис. 36:7–9](#)); продажа родового участка могла представляться Навуфею и оскорблением памяти предков, которые, по древнееврейскому обычаю, могли быть погребены на самом же участке. Здесь, таким образом, не может быть речи об упрямстве или своенравии Навуфея; здесь шла речь о законе, который обеспечивал самое существование теократии, который был обязателен и для царей ([Иез. 46:18](#)). Чувствуя, быть может, правоту Навуфея, не прельстившегося и заманчивыми обещаниями Ахава вознаградить его за уступку царю виноградику, Ахав не решается действовать насилием и лишь отдается меланхолии (ст. 4): в печали он «лег на постель свою и отворотил лице свое (к стене, как ([4Цар. 20:2](#)) и Vulg.: *avertit faciem suam ad parietem*. LXX вместо евр. *савав*, поворотил, читали *саках*, покрыл: *συκάλυψε τὸ πρόσωπον αὐτοῦ*; слав.: «покры лице свое»), и хлеба не ел». Но если для Ахава еще существовали препятствия к безграничному произволу и насилию – в виде смутно сознаваемого им закона Божия и признаваемого им общественного мнения, то для жены его Иезавели никаких препятствий на пути к достижению целей личного блага быть не могло: закона Божия она, как упорная язычница, не хотела знать, разве только для замаскирования своих низких притязаний именем закона (ст. 10), а общественное мнение, по ее понятиям об абсолютизме царской власти (ст. 7), есть тоже ничтожная величина, которую она, царица, может создавать и употреблять по собственному усмотрению. Дальнейший рассказ (ст. 7–13) вполне подтверждает, что убеждениям и словам Иезавели вполне отвечала ее деятельность. «Легкомыслен и падок был Ахав, и нетрудно было обращать его туда и сюда; почему лукавая жена и ввергла его в ров нечестия» (блаженный Феодорит, вопр. 62).

[3Цар.21:7](#). И сказала ему Иезавель, жена его: что за царство было бы в Израиле, если бы ты так поступал? встань, ешь хлеб и будь спокоен; я доставлю тебе виноградник Навуфея Изреелитянина.

[3Цар.21:8](#). И написала она от имени Ахава письма, и запечатала их его печатью, и послала эти письма к старейшинам и знатным в его городе, живущим с Навуфеем.

[3Цар.21:9](#). В письмах она писала так: объявите пост и посадите Навуфея на первое место в народе;

[3Цар.21:10](#). и против него посадите двух негодных людей, которые

свидетельствовали бы на него и сказали: «ты хулил Бога и царя»; и потом выведете его, и побейте его камнями, чтоб он умер.

Упрекнув Ахава за слабость в пользовании царской властью (ст. 7), Иезавель берет эту власть в свои руки, действуя именем Ахава. Действия эти обнаруживают величайшую хитрость Иезавели и ее умение достигать темных целей благовидными средствами. Ввиду того, что (как говорит И. Флавий, Иуд. Древн. VIII, 13, 8) Навуфей был, вероятно, знатного рода, Иезавель считает необходимым формальное над ним судопроизводство, обставленное с внешней стороны вполне законно. Она пишет (8 ст.) письма к старейшинам и знатым согражданам Навуфея в Изреель (двор царский тогда, очевидно, был в Самарии), скрепляя эти письма царской печатью Ахава (вероятно, царский перстень с вырезанным на нем именем царя). Ср. ([Есф. 8:10](#); [Дан. 6:17](#)); судить Навуфея, таким образом, имели его же сограждане, местный городской суд Изрееля (ср. [Втор. 16:18](#)), а не суд царский, – чтобы устранить подозрения двора в пристрастии. Последней цели, т. е. устранению всякого подозрения двора в пристрастии, служило распоряжение Иезавели (ст. 9), чтобы в предстоящем собрании суда Навуфей был посажен на первое место в народе, чтобы затем народное негодование на Навуфея обнаружилось тем с большей силой, когда мнимое преступление его будет раскрыто. Желая придать мнимому преступлению Навуфея противообщественный характер, угрожающий благосостоянию всего народа, Иезавель приказывает (ст. 9) назначить в Изрееле общественный пост, – как при тяжких всенародных бедствиях ([Иоил. 1:12, 14](#)), после бедственных поражений ([Суд. 20:26](#); [1Цар. 31:13](#)), после тяжких грехов, при покаянии ([1Цар. 7:6](#); [Иоил. 2:12](#)), для отвращения грядущего бедствия ([2Пар. 20:3–5](#)); пост в данном случае мог выставляться лицемерно Иезавелью и как средство испросить помощь у Бога на дело суда (ср. [Втор. 9:9, 18](#); [Дан. 9:3](#)) и как очистительное средство, как символ искупления по поводу предрешенного относительно Навуфея смертного приговора суда. Хитрость Иезавели простирается до того, что она требует (ст. 10) соблюдения необходимо требуемой законом в уголовных преступлениях ([Втор. 17:6, 19:15](#)) формальности присутствия 2-х или 3-х свидетелей преступления (по И. Флав., Иезавель требует 3-х свидетелей, а не 2-х, как в библейском тексте). Самое обвинение, которое должно было быть предъявлено Навуфею, могло и должно было, по закону, вести за собой неизбежно смертную казнь его, именно: хула на Бога ([Лев. 24:14–15](#)) и хула на царя ([Исх. 22:28](#)). LXX слав. (ст. 10): εὐλόγησε Θεὸν καὶ βασιλέα; слав.: «благослови Бога и царя»: это противоположное значение – благословлять и хулить – имеет евр. глагол *бар*ах и в ([Иов. 1:5, 2:5](#)). По

словам блаженного Феодорита (вопр. 61), «мерзкая Иезавель сложила клевету... вошли клеветники и подали на него жалобу, как на хульника. Писатель же благовейно употребил слово: благослови вместо похулил».

[3Цар.21:11](#). И сделали мужи города его, старейшины и знатные, жившие в городе его, как приказала им Иезавель, так, как писано в письмах, которые она послала к ним.

[3Цар.21:12](#). Объявили пост и посадили Навуфея во главе народа;

[3Цар.21:13](#). и выступили два негодных человека и сели против него, и свидетельствовали на него эти недобрые люди пред народом, и говорили: Навуфей хулил Бога и царя. И вывели его за город, и побили его камнями, и он умер.

Все произошло в точном согласии с замыслом и распоряжением Иезавели: безбожная царица нашла в старейшинах-судьях достойных исполнителей своей воли. Навуфей был побит камнями (ст. 13); вместе с ним были убиты и сыновья его ([4Цар. 9:26](#)), чтобы виноградник Навуфея мог быть свободным участком. Такие участки лиц, казненных за государственные преступления, по не писанному праву, считались собственностью короны и конфисковались в пользу царя ([2Цар. 16:4](#)); напротив, лишено вероятия мнение (Klostermann'a), будто Ахав должен был завладеть виноградником по праву родства своего с Навуфеем.

[3Цар.21:14](#). И послали к Иезавели сказать: Навуфей побит камнями и умер.

[3Цар.21:15](#). Услышав, что Навуфей побит камнями и умер, Иезавель сказала Ахаву: встань, возьми во владение виноградник Навуфея Изреелитянина, который не хотел отдать тебе за серебро; ибо Навуфея нет в живых, он умер.

[3Цар.21:16](#). Когда услышал Ахав, что Навуфей [Изреелитянин] был убит, [разодрал одежды свои и надел на себя вретиче, а потом] встал Ахав, чтобы пойти в виноградник Навуфея Изреелитянина и взять его во владение.

Как только весть о казни Навуфея достигла Самарии, Ахав, по настоянию Иезавели, спешит вступить во владение виноградником. В принятом тексте LXX и слав. имеется замечание об Ахаве: καὶ δέρρηξε τὰ ἱμάτια αὐτοῦ καὶ περιεβίαετο σάκκον, «и раздра ризы своя и облечется во вретиче». Слов этих нет во многих греч. списках у Гольмеса, в Комплютенской библии и в Вульгате: они мало согласуются с контекстом ст. 16 и могли быть ошибочны перенесены сюда из ст. 27.

[3Цар.21:17](#). И было слово Господне к Илии Фесвитянину:

[3Цар.21:18](#). встань, пойдя навстречу Ахаву, царю Израильскому,

который в Самарии, вот, он теперь в винограднике Навуфея, куда пришел, чтобы взять его во владение;

[3Цар.21:19](#). и скажи ему: «так говорит Господь: ты убил, и еще вступаешь в наследство?» и скажи ему: «так говорит Господь: на том месте, где псы лизали кровь Навуфея, псы будут лизать и твою кровь».

Теперь для обличения вопиющего преступления Ахава является еще раз и, как всегда, с быстротой молнии пророк Илия. Хотя инициатива преступления, вдохновение на убийство Навуфея исходили от Иезавели, но несомненная известность этого дела Ахаву (ст. 7) и очевидное услаждение его добытым кровью приобретением (ст. 16) делали его участником преступления жены его в полной мере (ср. [Быт. 3:9](#)). Пророчество о постыдной смерти Ахава (ст. 19) во всей точности исполнилось на сыне его Иораме ([4Цар. 9:21–26](#)), но по существу и на самом Ахаве, ([3Цар. 22:38](#)): из этого последнего места принятый текст LXX-ти и славян вносят и в ([3Цар. 21:19](#)) слова: καὶ αἱ πόρνοι λούσονται ἐν τῷ αἵματι σου, «и блудницы измыются в крови твоей», кроме того в обоих местах у LXX-ти и славян вставляют αἱ ὄες, «свинии».

[3Цар.21:20](#). И сказал Ахав Илии: нашел ты меня, враг мой! Он сказал: нашел, ибо ты предался тому, чтобы делать неудобное пред очами Господа [и раздражать Его].

[3Цар.21:21](#). [Так говорит Господь:] вот, Я наведу на тебя беды и вымету за тобою и истреблю у Ахава мочащегося к стене и заключенного и оставшегося в Израиле.

[3Цар.21:22](#). И поступлю с домом твоим так, как поступил Я с домом Иеровоама, сына Наватова, и с домом Ваасы, сына Ахиина, за оскорбление, которым ты раздражил Меня и ввел Израиля в грех.

[3Цар.21:23](#). Также и о Иезавели сказал Господь: псы съедят Иезавель за стеною Изрееля.

[3Цар.21:24](#). Кто умрет у Ахава в городе, того съедят псы, а кто умрет на поле, того расклюют птицы небесные;

[3Цар.21:25](#). не было еще такого, как Ахав, который предался бы тому, чтобы делать неудобное пред очами Господа, к чему подущала его жена его Иезавель;

[3Цар.21:26](#). он поступал весьма гнусно, следуя идолам, как делали Аморреи, которых Господь прогнал от лица сынов Израилевых.

Ахав уже по опыту знает, что означает внезапное появление пред ним пророка Илии ([3Цар. 17:1, 18:17](#)). На обличение пророка он выставляет на вид (ст. 20); ср. ([3Цар. 18:17](#)) личную вражду к нему пророка, но последний указывает, что виною всему безвольная преданность Ахава

греху (евр. *гитмаккер*: продан (греху), ср. (4Цар. 17:17; Рим. 7:14); LXX-т и слав. добавляют: *μᾶτην*, «всеу продан»; кара Божия, постигнет Ахава и дом его, как и дом Иеровоама (3Цар. 14:10–11) и дом Ваасы (3Цар. 16:3–4) – черты истребления во всех случаях рисуются до буквальности одинаково, (ст. 21, 22); ср. (4Цар. 9:8–9); постыдная смерть угрожает особенно Иезавели, главной виновнице нечестия в Израиле при Ахаве (ст. 23); ср. (4Цар. 9:10, 36); нечестия, состоявшего в официальном введении культа Ваала (ст. 25–26), в чем Ахав оказался хуже всех предшественников своих (ср. 3Цар. 16:31–33): те поддерживали неугодный Иегове культ тельцов, а Ахав ввел чистое язычество.

3Цар.21:27. Выслушав все слова сии, Ахав [умилился пред Господом, ходил и плакал,] разодрал одежды свои, и возложил на тело свое вретиче, и постился, и спал во вретиче, и ходил печально.

3Цар.21:28. И было слово Господне к Илии Фесвитянину [об Ахаве], и сказал Господь:

3Цар.21:29. видишь, как смирился предо Мною Ахав? За то, что он смирился предо Мною, Я не наведу бед в его дни; во дни сына его наведу беды на дом его.

Обличение пророка Илии и на этот раз, как и после кармильского события (3Цар. 18:45–46) произвело сильное действие на Ахава. Ахав, видимо, был склонен принимать воздействие проповеди пророка, но слабых характерность и подчинение влиянию язычницы жены парализовали спасительное действие личности и проповеди пророка: (полная аналогия с Иродом, с удовольствием слушавшим Иоанна Крестителя и все же умертвившем его по навету злой Иродиады), (Мк. 6:20–26): Ахав (по LXX: слав.: «умилился от лица Господня, и идяше плачяся», – добавление, едва ли первоначальное, но вполне выражающее мысль текста) наложил на себя траур, обычный в печали (ср. 3Цар. 20:31–32) и подверг себя покаянному посту (ср. 2Цар. 12:16, 21–23; Ис. 58:3–11), почему Господь через пророкам Илию смягчил Свой суд над Ахавом (ст. 29): грозное пророчество исполнится во всей силе не на Ахаве, а на сыне его Иораме (4Цар. 9:24–26). Так, «бездна благости – Владыка Бог за убийство угрожал конечною гибелью; и за слезы об убийстве даровал замедление наказания» (блаженный Феодорит, вопр. 62). «Покаяние, конечно, не притворное, но временное; почему и временным сопровождалось помилованием» (Филарет, с. 246).

Глава 22

(ср. [2Пар. 18:1–34](#)) 1–5. Приготовление царей Ахава израильского и Иосафата иудейского к походу против сирийцев. 6–28. Ложные пророки и истинный пророк Божий Михей о предстоящем походе. 29–40. Битва при Рамофе Галаадском и смерть Ахава. 41–50. Царствование Иосафата иудейского. 52–54. Замечание о царствовании Охозии израильского и его нечестии.

[3Цар.22:1](#). Прожили три года, и не было войны между Сириею и Израилем.

[3Цар.22:2](#). На третий год Иосафат, царь Иудейский, пошел к царю Израильскому.

[3Цар.22:3](#). И сказал царь Израильский слугам своим: знаете ли, что Рамоф Галаадский наш? А мы так долго молчим, и не берем его из руки царя Сирийского.

[3Цар.22:4](#). И сказал он Иосафату: пойдешь ли ты со мною на войну против Рамофа Галаадского? И сказал Иосафат царю Израильскому: как ты, так и я; как твой народ, так и мой народ; как твои кони, так и мои кони.

[3Цар.22:5](#). И сказал Иосафат царю Израильскому: спроси сегодня, что скажет Господь.

[3Цар.22:6](#). И собрал царь Израильский пророков, около четырехсот человек и сказал им: идти ли мне войною на Рамоф Галаадский, или нет? Они сказали: иди, Господь предаст его в руки царя.

Три года (ст. 1) прошли от второй войны Ахава с сирийцами, окончившейся победой Ахава над Венададом сирийским, и мирным договором между ними ([3Цар. 20:26–34](#)). Одна из статей этого мирного договора требовала возвращения сирийским царем израильскому городов Израильского царства, отобранных Венададом у Амврия ([3Цар. 20:34](#)). В числе этих городов, очевидно, был и Рамоф Галаадский (ст. 3); *Onomast.* 688, 772, ср. прим. к ([3Цар. 4:13](#)), которого сирийский царь, видимо, не хотел возвращать Ахаву: это и послужило поводом к новой войне, о которой рассказывает гл. XXII, составляющая, таким образом, естественное продолжение гл. XX (на трехлетний срок, отделяющий события той и другой главы, падает во внутренней жизни Израильского царства: убийство Навуфея, гл. XXI; во внешней, по предположению ученых, упомянутая уже битва при Каркаре между Салманассаром II ассирийским и Венададом (*Bir-idri*) сирийским, в войсках которого

принимал участие, по обязанностям союзника, Ахав (Ahabbu Sir-lai ассирийских памятников). Войну предпринимают против сирийцев совместно израильский царь Ахав и иудейский Иосафат, прежние враждебные отношения между двумя еврейскими царствами сменились дружественными, частью на почве родства царских домов: сын Иосафата иудейского Иорам был женат на Гофолии, дочери Ахава израильского (ср. [4Цар. 8:18](#); [2Пар. 18:1](#)), – частью, вероятно в силу политической необходимости общими силами сломить силу общего врага – Сирии. Посещение Иосафатом Ахава (ст. 2, 4), при таких обстоятельствах, могло быть вызвано приглашением последнего (по [2Пар. 18:2](#)) Ахав устроил большой пир для Иосафата); инициатива похода на Рамоф во всяком случае исходит от Ахава, от которого Иосафат, по-видимому, считал себя зависимым (ст. 4), почему и представляет в распоряжение Ахава свою главную военную силу – коней (ср. [Пс. 32:16–17](#)). «Так обещал поступать Иосафат, призванный участвовать в сражении, то есть буду делать то же, что ты, ополчусь, как скоро ты ополчишься, народ мой начнет войну, как скоро начнет твой народ. Но Иосафат показал вместе и благочестие свое, потому что почел необходимым спросить прежде Бога всяческих, ст. 5» (блаженный Феодорит, вопр. 67). Впрочем, «благочестию его нанесли вред дружество и родство» (там же).

Если Иосафат просит Ахава спросить о предстоящем походе Иегову (ст. 5), то собранные Ахавом около 400 человек – пророки не могли быть ранее упомянутыми 400 пророками Астарты – Ашеры ([3Цар. 18:18–19](#)), как полагали древние толкователи, а пророками Иеговы, вероятно, культа тельцов, оставшегося официальным и при Ахаве (несмотря на вторжение культа Ваала). Как самый культ тельцов имел сильную примесь языческого элемента, так и институт пророков в этом культе не соответствовал идее пророческого служения: уже огромная цифра явившихся теперь пророков (ст. 6) ставит их в полную параллель с пророками Ваала и Астарты ([3Цар. 18:19](#)), – для них пророчество, очевидно, стало своего рода ремеслом, выгодной профессией, они, вероятно, подобно пророкам Астарты (*ibid*) питались от царского стола: за это говорит их явное угодничество царю (ст. 6, 12–13), почему пророк Михей называет их (ст. 22–23) пророками Ахава, хотя при всем том они сами считали себя стоящими под действием Духа Божия (ст. 24).

[3Цар.22:7](#). И сказал Иосафат: нет ли здесь еще пророка Господня, чтобы нам спросить чрез него Господа?

Уже то, что призванные Ахавом пророки были служителями богопротивного культа тельцов (вероятно, многие из них были прямо

жрецами этого культа: в ([3Цар. 18:19, 22, 25, 40](#)), пророками, евр. *небиим*, называются жрецы культов Ваала и Астарты), не внушало Иосафату доверия к их ободряющим пророчествам; затем и странное их согласие или единогласие могло казаться подозрительным (по талмуду, Sanhedrin, 89, а: «вдохновение приходило ко многим пророкам, но никогда два пророка не говорили одним вдохновением, басигнон эхад»). Посему он просит Ахава спросить истинного пророка Иеговы – вроде пророка Илии или др. пророков, подвергавшихся преследованию Иезавели ([3Цар. 18:4, 13, 19:10, 14](#)).

[3Цар.22:8](#). И сказал царь Израильский Иосафату: есть еще один человек, чрез которого можно спросить Господа, но я не люблю его, ибо он не пророчествует о мне доброго, а только худое, – это Михей, сын Иемвляя. И сказал Иосафат: не говори, царь, так.

[3Цар.22:9](#). И позвал царь Израильский одного евнуха и сказал: сходи поскорее за Михеем, сыном Иемвляя.

В ответ на просьбу Иосафата Ахав не называет пророка Илию – как по глубокому нерасположению к этому пророку, так, вероятно, и неизвестности его местопребывания. О пророке же Михее (евр. *Мша*, полнее: *Михайягу*: «кто как Иегова?») Ахав дает такой отзыв, который обнаруживает чисто языческое представление его о пророчестве, будто пророк имеет как бы некоторую власть и силу над божеством, сила его пророчества (магическая) зависит от употребляемых им формул, и он всецело ответствен за неблагоприятное пророчество (такое языческое представление о пророке, как о маге, ярко выступает в факте призыва моавитским царем Валаком Валаама для проклятия Израиля, ([Чис. 22:1–6](#)); совершенно аналогичен отзыву Ахава о Михее упрек Агамемнона прорицателю Калхасу, Илиада I, 106). Этот отзыв (ср. [2Пар. 18:7](#)) дает вероятность мнению И. Флавия и раввинов, что пророк Михей ([3Цар. 22:8](#)), – одно лицо с сыном пророческим, изрекшим грозное слово на Ахава ([3Цар. 20:35–42](#)). Не невероятно также предположение, что Ахав держал Михея в темнице Самарийской (ср. ст. 26–27), потому-то он мог немедленно призвать его через евнуха (*ἐυνούχος*; слав.: «скопца»), евр.: *сарис*, обозначая человека с известным недостатком телесным. ([Ис. 56:3–4](#)), в частности изуродованных таким образом царедворцев при дворах восточных деспотов ([1Цар. 8:15](#)), может иметь и общий смысл: придворный, даже женатый, ср. ([Быт. 37:36, 39:1, 7](#)).

[3Цар.22:10](#). Царь Израильский и Иосафат, царь Иудейский, сидели каждый на седалище своем, одетые в царские одежды, на площади у ворот Самарии, и все пророки пророчествовали пред ними.

[3Цар.22:11](#). И сделал себе Седекия, сын Хенааны, железные рога, и сказал: так говорит Господь: сими избодешь Сириян до истребления их.

[3Цар.22:12](#). И все пророки пророчествовали то же, говоря: иди на Рамоф Галаадский, будет успех, Господь предаст его в руку царя.

В ожидании пророка Михея, оба царя еврейские восседали на престолах в полном вооружении (LXX, ст. 10, 'ένοπλοί, слав.: «вооружени», – что более удобоприемлемо, чем чтение евр. т.: *бегадим бегорен*, одетые, на гумне; Gratz читает вместо этого: *ширейон*, панцирь; Vulg.: *vestiti culto regio*; рус. синод. и проф. Гуляева: «одетые в царские одежды»), может быть, делая смотр союзным войскам своим; а сонм пророков широковещательно предсказывал и воспевал грядущую победу союзников (ст. 10). Один же из этих пророков, Седекия, употребляет (ст. 11), подобно символике истинных пророков Божиих ([3Цар. 11:29–32](#); [Иер. 28:12–14](#)) и др., выразительный символ предстоящей победы Ахава: он делает себе железные рога – символ силы израильского царя, в таком смысле рог, евр.: *керен*, употребляется в Библии весьма часто, напр. ([Пс. 74:11](#), [88:25](#); [Иер. 48:25](#); [Мих. 4:13](#)) – образ весьма понятый и глубоко симпатичный израильтянину, поскольку он напоминал пророчество Моисея о судьбе Ефремова колена (главенствовавшего в Израильском царстве): «крепость его, как первородного тельца, и рога его, как роги буйвола» ([Втор. 33:17](#))²⁴.

[3Цар.22:13](#). Посланный, который пошел позвать Михея, говорил ему: вот, речи пророков единогласно *предвещают* царю доброе; пусть бы и твое слово было согласно с словом каждого из них; изреки и ты доброе.

[3Цар.22:14](#). И сказал Михей: жив Господь! я изреку то, что скажет мне Господь.

Из просьбы посланца к пророку Михею говорить согласное с другими пророками (ст. 13), просьбы, вероятно, исходившей от Ахава, видно и то, как глубоко было у Ахава и его приближенных воззрение на пророчество, как на магию, и то, что прорицания 400 своих пророков Ахав ценил ниже пророчества одного Михея, видимо, чувствуя в нем действительного пророка. Как истинный пророк Бога Истинного, Михей обещает говорить лишь то, что откроет ему Иегова (ст. 14); ср. ([Иер. 23:28](#), [42:4](#); [1Пет. 4:11](#)).

[3Цар.22:15](#). И пришел он к царю. Царь сказал ему: Михей! идти ли нам войною на Рамоф Галаадский, или нет? И сказал тот ему: иди, будет успех, Господь предаст его в руку царя.

[3Цар.22:16](#). И сказал ему царь: еще и еще заклинаю тебя, чтобы ты не говорил мне ничего, кроме истины во имя Господа.

Прежде чем высказать горькое слово пророчества, пророк Михей иронически повторяет совет пророков Ахава идти на войну, с ироническим

же обещанием победы: это было как бы увещание к совести Ахава, упрек за лицемерный его вопрос (ср. блаженный Феодорит, вопр. 68). Цель своеобразного приема пророка была достигнута: Ахав требует от пророка высказать только одну истину по откровению Иеговы (ст. 16), хотя и не связывает себя обещанием следовать слову пророка.

[3Цар.22:17](#). И сказал он: я вижу всех Израильтян, рассеянных по горам, как овец, у которых нет пастыря. И сказал Господь: нет у них начальника, пусть возвращаются с миром каждый в свой дом.

Пророк рисует открытую ему в видении картину: израильтяне рассеяны по горам (Галаадским), как овцы без пастыря ([Чис. 27:17](#)), так как глава их и пастырь царь будет отнят у них: «сим показывает Ахаву, что злоба его причиняет поражение. Если бы Израиль имел благочестивого пастыря, то одержал бы решительную победу над неприятелями» (блаженный Феодорит, вопр. 68). Оставшись без главы, царя, войско мирно разойдется. Как смерть царя, так и возвращение войска впоследствии произошли в точном согласии со словом пророка (ср. ст. 17 и ст. 35–36).

[3Цар.22:18](#). И сказал царь Израильский Иосафату: не говорил ли я тебе, что он не пророчествует о мне доброго, а только худое?

Ахав спешит указанием на ответ пророка (ст. 17) оправдать перед Иосафатом ранее высказанный взгляд свой на Михея (ст. 8): свести причину неблагоприятного пророчества Михея на личную неприязнь к нему этого пророка, как ранее ([3Цар. 21:20](#)) он упрекал в личной ненависти к нему пророка Илию.

[3Цар.22:19](#). И сказал [Михей]: [не так; не я, а] выслушай слово Господне: я видел Господа, сидящего на престоле Своем, и все воинство небесное стояло при Нем, по правую и по левую руку Его;

[3Цар.22:20](#). и сказал Господь: кто склонил бы Ахава, чтобы он пошел и пал в Рамофе Галаадском? И один говорил так, другой говорил иначе;

[3Цар.22:21](#). и выступил один дух, стал пред лицом Господа и сказал: я склоню его. И сказал ему Господь: чем?

[3Цар.22:22](#). Он сказал: я выйду и сделаюсь духом лживым в устах всех пророков его. *Господь* сказал: ты склонишь его и исполнишь это; пойдя и сделай так.

[3Цар.22:23](#). И вот, теперь попустил Господь духа лживого в уста всех сих пророков твоих; но Господь изрек о тебе недоброе.

Опровергая это, существенно языческое воззрение Ахава на пророчество (LXX-т и славяне передают, евр. *лахени* «так», с отрицанием: οὐχ οὕτως, не тако, что гораздо более соответствует противоположению слов Ахава, ст. 18, и речи пророка 19 сл.), пророк рассказывает

продолжение своего видения (ср. ст. 17), в котором указано таинственное обоснование всех видимых фактов: обольщение Ахава ложным пророчеством его пророков, имеющее повлечь гибель Ахава в предстоящей битве, есть Божие попущение, образно представленное в виде совещания пред Иеговою воинств в среде ангелов или духов, по И. Флавию, Иуд. Древн. VIII, 15, 4, «решающее значение в предприятии Ахавом похода имела роковая неизбежность предопределения (χρεῶν ἀνάγκη или εἰσαρμένῃ стоиков), в силу которой слова лжепророков показались Ахаву убедительнее слов истинного пророка». Но библейский текст не знает такого слепого рока, а говорит лишь о свободном действии вседействующего промысла живого Бога, хотя действию лишь попускающему развитие событий, а не производящему или, по крайней мере, содействующему. Все видение, ст. 19–23, по блаженному Феодориту (вопр. 68), «есть только олицетворение, которыми показывается попущение Божие, потому что истинный Бог и Учитель истины не повелевал прельщать Ахава». Действие Иеговы на Ахава в данном случае – допущение его стать под влияние духа лжи, говорившего устами его пророков (ст. 21–23), аналогично, напр., действию ожесточения Иеговою сердца фараонова ([Исх. 4:21, 7:3](#)), или допущение неразумного отношения Ровоама к требованиям народа ([3Цар. 12:15](#)), т. е. здесь имела место не прямая причинность. Самая картина воинства небесного (евр. *Цеба гашамаим* ст. 19), предстоящего престолу Иеговы воинств, как и аналогичные картины ангелов в книге Иова ([Иов. 1:6, 2:1](#)) или серафимов в видении пророка Исаии ([Ис. 6:1–3](#)), выражает ту библейскую идею, что планы и суды промысла Божия о мире и людях выполняют высшие духовные силы – ангелы, образующие целый мир – «воинство» в премирной сфере бытия Бога («небесное»), ср. ([2Цар. 24:16](#); [4Цар. 19:35](#); [Евр. 1:14](#)). Дух, отделившийся от воинства небесного и ставший, по попущению Божьему, духом лживым в устах пророков Ахава, олицетворяя собою ложное пророчество, является духом лжи (евр. *руах шекер*, ст. 22) и в таком качестве представляется стоящим под влиянием сатаны или дьявола (только в видении пророка Михея выдвигается идея универсального действия Божия, тогда как в [Иов. 1:6–12, 2:1–7](#)) сатана или дьявол очерчен более рельефно, хотя и попущение Божие тоже поставляется на вид. Произвольно талмуд видит в «духе» дух Навуфея, хотя обличительное напоминание о последнем Ахаву не было излишним) См. в книге А. Глаголева, *Ветхозаветное библейское учение об ангелах*, с. 610 и д.

[3Цар.22:24](#). И подошел Седекия, сын Хенааны, и, ударив Михея по

щеке, сказал: как, неужели от меня отошел Дух Господень, чтобы говорить в тебе?

[3Цар.22:25](#). И сказал Михей: вот, ты увидишь *это* в тот день, когда будешь бегать из одной комнаты в другую, чтоб укрыться,

Дерзкий поступок Седекии, выражающий глубокое поношение пророка Михея (ср. [Иов. 16:10](#); [Ин. 18:22](#)), показывает, как чувствительно был затронут в своей профессиональной чести этот глава пророков Ахава (ср. ст. 11), имевший, видимо, большой вес у царя. Пророк Михей предсказывает дерзкому лжепророку постыдное заключение (и, может быть, такую же смерть) после поражения Ахава.

[3Цар.22:26](#). и сказал царь Израильский: возьмите Михея и отведите его к Амону градоначальнику и к Иоасу, сыну царя,

[3Цар.22:27](#). и скажите: так говорит царь: посадите этого в темницу и кормите его скудно хлебом и скудно водою, доколе я не возвращусь в мире.

Обличения и предостережения пророческие не подействовали на Ахава. Он гневно заключает пророка Михея в темницу и не без насмешки приказывает кормить пророка там хлебом горести и водою печали (ср. [Ис. 30:20](#)) до своего возвращения с поля брани, в благополучном исходе которого он хвастливо уверяет себя и других (вопреки ([3Цар. 20:11](#))). По И. Флавию, самоуверенность Ахава и решимость идти на войну вопреки слову пророка Михея выросли благодаря тому, что Седекия, ударивший пророка Михея, не потерпел никакого вреда (как потерпел Иеровоам от иудейского пророка), ([3Цар. 13:4](#)).

[3Цар.22:28](#). И сказал Михей: если возвратишься в мире, то не Господь говорил чрез меня. И сказал: слушай, весь народ!

Тем решительнее заверяет пред всем народом истину своего пророчества пророк Михей.

[3Цар.22:29](#). И пошел царь Израильский и Иосафат, царь Иудейский, к Рамофу Галаадскому.

[3Цар.22:30](#). И сказал царь Израильский Иосафату: я переоденусь и вступлю в сражение, а ты надень твои *царские* одежды. И переоделся царь Израильский и вступил в сражение.

[3Цар.22:31](#). Сирийский царь повелел начальникам колесниц, которых у него было тридцать два, сказав: не сражайтесь ни с малым, ни с великим, а только с одним царем Израильским.

[3Цар.22:32](#). Начальники колесниц, увидев Иосафата, подумали: «верно это царь Израильский», и поворотили на него, чтобы сразиться с ним. И закричал Иосафат.

[3Цар.22:33](#). Начальники колесниц, видя, что это не Израильский царь,

поворотили от него.

[3Цар.22:34](#). А один человек случайно натянул лук и ранил царя Израильского сквозь швы лат. И сказал он своему вознице: повероти назад и вывези меня из войска, ибо я ранен.

[3Цар.22:35](#). Но сражение в тот день усилилось, и царь стоял на колеснице против Сириян, и вечером умер, и кровь из раны лилась в колесницу.

[3Цар.22:36](#). И провозглашено было по всему стану при захождении солнца: каждый иди в свой город, каждый в свою землю!

[3Цар.22:37](#). И умер царь, и привезен был в Самарию, и похоронили царя в Самарии.

[3Цар.22:38](#). И обмыли колесницу на пруде Самарийском, и псы лизали кровь его, и омывали блудницы, по слову Господа, которое Он изрек.

Невзирая ни на что, Ахав отправляется в поход против сирийцев к Рамофу Галаадскому (ст. 29); «сопутствовал ему и Иосафат, поступив недостойно своего благочестия. Ибо, взыскав пророка, отринув лжепророков и узнав от Михея, что должно делать, благочестию предпочел дружбу» (блаженный Феодорит, вопр. 66). Судьба Ахава была решена уже прямым распоряжением сирийского царя убить его (ст. 31); так отблагодарил царь сирийский Ахава за его великодушие к нему ср. ([3Цар. 20:32–33, 42](#)), несмотря на принятую им меру предосторожности (ст. 30), вызванную как этим распоряжением сирийского царя, так и сильным страхом Ахава пред неблагоприятным пророчеством Михея. Переодеваньем своим Ахав не намеренно послужил косвенной причиной нападения на Иосафата, который спасся лишь чудом (ст. 32–33); ([2Пар. 18:31](#)). Спаслось и возвратилось мирно и все войско израильское (ст. 36), по слову пророка (ст. 17). «Предречение же Божие исполнилось. Раненый Ахав долгое время стоял на колеснице, чтобы удалением своим не подать повода к общему бегству. Текущая кровь его сгустилась в колеснице, правивший ею, по приближении к городу, обмыл колесницу в одном источнике. Псы лизали кровь; а блудницы рано утром, по обычаю, обмылись в ней, не имея намерения мыться в крови, напротив, думали, что, по обыкновению, моются в проточной воде; но вода сия была обагрена кровью», (блаженный Феодорит, вопр. 68); Ср. ([3Цар. 21:19](#)).

[3Цар.22:39](#). Прочие дела Ахава, все, что он делал, и дом из слоновой кости, который он построил, и все города, которые он строил, описаны в летописи царей Израильских.

В отношении страсти к строительству (городов, дворцов) Ахав, видимо, соперничал с Соломоном; «дом из слоновой кости» (ср. [Ам. 3:15](#))

– верх роскоши (вероятно, впрочем, что из слоновой кости сделаны были лишь многие орнаменты дворца Ахава).

[3Цар.22:41](#). Иосафат, сын Асы, воцарился над Иудеею в четвертый год Ахава, царя Израильского.

[3Цар.22:42](#). Тридцати пяти лет был Иосафат, когда воцарился, и двадцать пять лет царствовал в Иерусалиме. Имя матери его Азува, дочь Салаиля.

[3Цар.22:43](#). Он ходил во всем путем отца своего Асы, не сходил с него, делая угодное пред очами Господними. Только высоты не были отменены; народ еще совершал жертвы и курения на высотах.

[3Цар.22:44](#). Иосафат заключил мир с царем Израильским.

[3Цар.22:45](#). Прочие дела Иосафата и подвиги его, какие он совершил, и как он воевал, описаны в летописи царей Иудейских.

[3Цар.22:46](#). И остатки блудников, которые остались во дни отца его Асы, он истребил с земли.

[3Цар.22:47](#). В Идумее тогда не было царя; *был* наместник царский.

[3Цар.22:48](#). [Царь] Иосафат сделал корабли на море, чтобы ходить в Офир за золотом; но они не дошли, ибо разбились в Ецион-Гавере.

[3Цар.22:49](#). Тогда сказал Охозия, сын Ахава, Иосафату: пусть мои слуги пойдут с твоими слугами на кораблях. Но Иосафат не согласился.

[3Цар.22:50](#). И почил Иосафат с отцами своими и был погребен с отцами своими в городе Давида, отца своего. И воцарился Иорам, сын его, вместо него.

О 25-летнем царствовании благочестивого иудейского (по счету четвертого) царя Иосафата (ср. [3Цар. 15:24](#)) 3 книга Царств дает чрезмерно краткий рассказ, тогда как 2 книга Паралипоменон посвящает его царствованию четыре главы (XVII-XX), причем подробно характеризуются внутренние мероприятия Иосафата в своем царстве: укрепление городов, организация управления, распространение в народе ведения закона Божия через посылаемых по стране священников и левитов (XVII); очищение культа и прочная организация суда гражданского и церковного (XIX); равным образом, кроме участия Иосафата в израильском походе против сирийцев (XVIII), подробно рассказывается о нашествии на Иудейское царствование при Иосафате моавитян и аммонитян, окончившемся чудесной победой иудеев над врагами без сражения (20). 3 книга Царств обрисовывает царствование Иосафата лишь общими чертами, напоминая более всего описание царствования отца его Асы ([3Цар. 15:9–24](#)). Как и Аса ([3Цар. 15:14](#)); ср. ([2Пар. 15:17](#)), Иосафат уничтожил высоты языческих культов ([2Пар. 17:6](#)), но сохранил древнесвященные

высоты Истинному Богу (ст. 43); ([2Пар. 20:33](#)). Подобно отцу же, Иосафат уничтожил вторгшуюся в Иудею при Ровоаме ([3Цар. 14:24](#)) религиозную проституцию (47 ст.), ср. ([3Цар. 15:12](#)). Но печальными в религиозно-нравственном отношении последствиями сопровождался «мир» (ст. 44) Иосафата с царствующим домом израильским: из политических видов Иосафат, первый из иудейских царей, заключил союз с Ахавом, скрепленный родственными связями и поддерживавшийся Иосафатом и при преемниках Ахава – Охозии и Иораме. Если Ахаву Иосафат помогал в войне против сирийцев (ст. 4 и сл.), то с Охозией вступил в совместные торговые предприятия: оба царя на общие средства предприняли постройку, по примеру Соломона ([3Цар. 9:26](#)), флота в Ецион-Гавере (ст. 49–50); ([2Пар. 20:35–38](#)), чему благоприятствовало отсутствие в это время царя (ст. 48) в Идумее (к территории которой принадлежал Ецион-Гавер), сделавшейся как бы провинцией иудейской под управлением наместника иудейского царя. Наконец с Иорамом израильским Иосафат впоследствии совершил поход на моавитского царя ([4Цар. 3:1–7](#)). Пророки обличали Иосафата за дружбу с нечестивым домом Ахава ([2Пар. 19:2, 20:37](#)), угрожая ему бедствиями; действительно, все три названные предприятия союзников оказались крайне неудачными для них, в частности для Иосафата; из похода на Рамоф против сирийцев Иосафат едва спасся; построенный им, совместно с Охозией, флот разбит был бурей в самой гавани (ст. 49–50); ([2Пар. 20:37](#)), неудачей окончился и поход Иосафата с Иорамом израильским на моавитян ([4Цар. 3:1–27](#)).

[3Цар.22:51](#). Охозия, сын Ахава, воцарился над Израилем в Самарии, в семнадцатый год Иосафата, царя Иудейского, и царствовал над Израилем [в Самарии] два года,

[3Цар.22:52](#). и делал неуютное пред очами Господа, и ходил путем отца своего и путем матери своей и путем Иеровоама, сына Наватова, который ввел Израиля в грех:

[3Цар.22:53](#). он служил Ваалу и поклонялся ему и прогневал Господа Бога Израилева всем тем, что делал отец его.

Дата начала царствования в Израильском царстве Охозии, сына Ахава, – 17-й год царствования Иосафата, трудно согласима с другими показаниями: по ст. 41 данной главы, Иосафат иудейский воцарился в 4-й год царствования Ахава израильского, который, по ([3Цар. 16:29](#)), царствовал 22 года. Таким образом, по ([3Цар. 22:51](#)), 17-й год царствования Иосафата будет 20-м годом царствования Ахава; следовательно Охозия мог вступить на царство лишь в 19 году царствования Иосафата. Но это видимое противоречие изъясняется тем не

раз отмеченным обстоятельством, что неполные годы царствования в кн. Царств считаются за полные. Двухлетнее царствование Охозии характеризуется в религиозном отношении (ст. 52–53) совершенно сходное царствованием Ахава ([3Цар. 16:30–31](#)): и при Охозии равным образом процветали культ тельцов и культ Ваала.

Примечания

По вычислениям И. Спасского (впоследствии Сергия, архиепископа Владимирского), от заложения храма до его разрушения прошло 407 лет. Исследование Библейской хронологии. Киев, 1857, с. 131

«Исторические книги Ветхого Завета. Перевод с еврейского языка с подстрочными примечаниями профессора Киевской Духовной Академии Михаила Гуляева, Киев. 186

Подробно о хронологической дате ([3Цар. 6:1](#)) см. у И. Спасского, Исследование о библейской хронологии, с. 85–115

В принятом греч т. LXX-ти вм. 60 стоит 40, τεσσαράκοντα, что может относиться только к Святому (ст. 17), но в большинстве греч. текстов у Гольмеса стоит ἑξήκοντα, 60; так и в слав. -русск.

По переводу архим. Макария (Глухарева): «заднее святейшее отделение».

Позднейшее иудейство пыталось представить Хирама чистым евреем. Так, Иосиф Флавий (Иудейские Древн. VII, 3; 4) говорит, что «отцом Хирама был Урия, израильтянин родом». Возможно здесь сказалось тщеславное желание приписать замечательные работы в храме человеку чисто еврейского происхождения, а не иноземцу, хотя и по Библии, Хирам или Хирам-Авия лишь наполовину был таким. Ср. W. Nowack. Hebr. Archaologie, Ватик. сп. П., 5–32

Подобное стечение народа в Иерусалиме имело место и впоследствии, напр., в праздник Пасхи. По И. Флавию (Иудейская Война VI, 9, 3), в роковой для Иудеи год (70 г. по Р. Х.) падения Иерусалима на праздник Пасхи собралось около 2 млн. человек: одних агнцев пасхальных было заклано 256 000

По освящении храма, рассказывает Мидраш, Соломон отпраздновал свой брак с дочерью Фараона: вследствие распущенного веселья, царившего на брачном пиршестве, Соломон проспал время совершения утренней жертвы, и притом лишил и народ возможности принести ее, так как ключи от храма хранились у Соломона. Вообще, по мысли традиции, момент освящения храма был и началом отступничества Соломона

Qeri и ketib – отметки в евр. рукописях библейского текста, принадлежащие еврейским критикам текста; «кери» показывает, как правильнее читать слово; «кетиб» – каково наиболее вероятное написание сомнительного слова

Примеры многочисленных гаремов встречаются и у других царей древнего Востока. О Дарии Кодомане известно, что в своем походе против Александра Великого он имел 300 наложниц. У Хозроя, царя персидского, было до 12 000 жен. Проф. Ф. Я. Покровский. Разделение Еврейского царства на царства Иудейское и Израильское. Киев, 1885, с. 270, прим.

Эти два обличения культа тельцов со стороны израильского пророка Ахии и иудейского «человека Божия» дополняют друг друга в такой же степени, как впоследствии обличения: пророка Осии – израильтянина ([Ос. 8:4–5, 10:9, 13:1–2](#) и др.) и пророка Амоса – иудея ([Ам. 4:4, 5:4–5, 8:14](#))

По Иосифу Флавию (Иуд. Древн. VIII, 9), сам вефильский пророк разрушил благодетельное действие грозного обличения Иудейского пророка на Иероваама, именно объяснил ему грозные знамения: одервенение руки царя и распадение жертвенника естественным путем, и вообще подорвал в Иероваама доверие к Иудейскому пророку. Но это одинаково противоречит как ([3Цар. 13:26–32](#)), так и ([4Цар. 23:18](#))

По раввинам, это доброе в Авии заключалось в том, что он облегчал народу израильскому посещение Иерусалима и храма

LXX-т упоминают еще о щитах, некогда привезенных Давидом из Сирии ([2Цар. 8:7](#)); так и слав. русский синод. перевод имеет эту прибавку в скобках

По мнению митр. Филарета, Зарай Ефиоплянин был царь мадиамский. Но евр. *Куш*, *Куши*, имеющее необходимую связь с именем сына Хамова – Хуш ([Быт. 10:6](#); [1Пар. 1:8](#)), означает в Библии, как и в науке, только кушитские или самитские племена, обычно: ефиоплян, египтян и близкие к ним племена ([Пс. 67:32](#); [Ис. 20:3–5](#), [37:9](#), [11:11](#); Иер. 46и др), причем Ефиопия иногда берется вместо Египта ([4Цар. 19:9](#)). Мадиянитяне же – семиты, потомки Авраама от Хетурры ([Быт. 25:4](#)); *Onomast.* 660

О спасении Рамы, как пограничного этапа между северным (израильским) и южным (иудейским), весьма обстоятельно и со всей географической точностью говорится у проф. Ф. Я. Покровского, цит. соч. с. 25, 31–46

Так называлась в больших домах часть, возвышавшаяся над общим уровнем здания. В домах богатых мирных жителей в этой части, как наиболее безопасной, помещались женщины; в домах, могущих подвергаться нападениям, эта часть составляла укрепленное место, последнее убежище (проф. Гуляев, с. 258). Ср. Fr. Botrther, *Neue exegetisch – kritische Aerenlese zum Alten Testament* Leipzig. 1864, II, s. 100. R Kittel. *Die Bucher der Konige*. Gottingen. 1900, s. 131. I Benzinger. *Die Bucher der Konige*. Tubingen. 1899, s. 103

О культе Ваала см. Movers, *Religion der Phonic.*, s. 184. Кейль, *Руководство к библейской археологии*, рус. перев. (Киев 1871), ч. I. с. 571 сл. М. Пальмов, *Идолопоклонство у древних евреев*. Спб. 1897, с. 217–234. О хамманим и маццебот – у проф. А. А. Олесницкого, *Мегалитические памятники святой земли*, Спб., 1895, с. 60–78

По Евсевию и блаж. Иерониму (Onomast. 553), Иерихон, вновь разрушенный римлянами, был восстановлен опять, и этот 3-й город существовал в их время, причем сохранялись и остатки двух первых городов. Теперь – Ериха, в 6 часах к югу от Иерусалима

Здесь (Sanhedr. 113a) рассказывается, что порок Илия и Ахав вместе посетили Ахиила (см. [3Цар. 16:34](#)) с целью утешить в потере сыновей; при этом пророк указал ему на исполнение на нем слова Иисуса Навина ([Нав. 6:25](#)). На это Ахав возразил, что вот слово Иисуса Навина, ученика Моисея, сбылось, а грозное слово самого Моисея о ниспослании засухи и голода за идолослужение ([Втор. 11:16–17](#)) доселе не исполняется, хотя народ и служит идолам. На это пророк Илия и сказал: жив Господь и проч. ([3Цар. 17:1](#))

По позднему Иудейскому преданию, пророк Илия был потомком целого ряда священников; самый город Фесва будто бы был священническим

См. у А Глаголева. Ветхозаветное библейское учение об ангелах. Киев, 1900, с. 302

Талмудисты под именем «Завета» (евр. *берит*) здесь, на основании ([Быт. 17:13–14](#)), понимают обрезание, и так как обрезание в действительности не было оставлено во времена пророка, то, по верованию талмудистов, пророк Илия был наказан за свое неправильное осуждение Израиля тем, что навсегда с тех пор обязан присутствовать при операции обрезания, для чего обыкновенно при обрезании поставляется особый стул для пророка Илии. См А. Алексеев. Богослужение, праздники и религиозные обряды нынешних евреев. Новгород, 1861, с. 154–155

Возможно, однако, что рога Седекии имели отношение и к культам Ваала и Астарты, которых держался Ахав, и Ваал изображался с бычьей головой, а Астарта – в виде коровы

*

Отделение для Святого Святых

**

В греческом переводе: сорок тысяч коней колесничных.

В греческом переводе: два колена.